

США:
ПОЛИТИКА И ОБЩЕСТВО

ОСОБЕННОСТИ ЕВРЕЙСКОЙ ДИАСПОРЫ В США

© 2012 г. Е. Сидорова

В современном мире практически не осталось мононациональных государств. Для большинства стран характерны такие черты, как многонациональность, мультикультурность и полиэтничность. Многие сограждане, проживающие на одной территории, принадлежат разным культурным, расовым, этническим и религиозным группам. Соединенные Штаты Америки всегда считались для мирового сообщества показательной моделью открытого пространства, где этнические, промышленные и профессиональные группы объединяются для выражения своих интересов.

Еврейская диаспора – неотъемлемая часть американской нации. Благодаря своей немалой численности и огромному авторитету она стала одной из главных движущих сил во многих сферах общественной жизни США, оказывает благоприятное воздействие на экономику страны, ее политическое и культурное наследие. Участие американских евреев во внутренней и внешней политике, их готовность укреплять, поддерживать и защищать такие американские ценности, как демократия, рыночная экономика, права человека и плюрализм, препятствуют распространению изоляционистских и сепаратистских взглядов внутри Америки и способствуют утверждению ее либерально-плюралистического имиджа за рубежом.

ОСОБЕННОСТИ ФОРМИРОВАНИЯ
ЕВРЕЙСКОЙ ДИАСПОРЫ

Официальным началом иммиграции евреев в Северную Америку считается сентябрь 1654 г., когда 23 еврея поселились в голландской колонии Новый Амстердам, которая в том же году перешла в руки Британской империи и была переименована в Нью-Йорк. Откуда прибыли первые еврейские иммигранты – не вполне ясно. Предполагается, что они были либо жителями бразильского города Ресифе, спасающимися от вернувшихся в Бразилию португальцев, либо непосредственно выходцами из европейских государств, которые боялись

попасть в руки инквизиции¹. Достоверно известно лишь то, что они были испано-португальскими *маранами* (евреи, официально принявшие христианство). Чтобы получить британское подданство, они должны были уплатить в английскую казну 57 английских фунтов, что по современным меркам составляет приблизительно 20 тыс. долл.

Дети иммигрантов получали британское подданство автоматически – по праву рождения на зависимой от Великобритании территории. К 1776 г., когда североамериканские британские колонии стали независимым государством, в США проживало уже около двух тысяч евреев. Из них около ста добровольцев сражались на стороне американской армии. Принимая во внимания роль еврейских иммигрантов в создании американского государства, первый президент США Джордж Вашингтон написал знаменитое письмо “К еврейской общине Ньюпорта”, которое стало своего рода “хартией вольностей” для всех американских евреев².

В начале XVIII в. в Америку иммигрировали англо-голландские евреи. В 1750 г. они превзошли по численности испано-португальских маранов. К 1825 г. закончился первый период еврейской иммиграции в США, который длился с XVI до XVIII в. На тот момент в стране проживало уже 10 тыс. евреев. Еврейские иммигранты не принимали активного участия в политической и общественной жизни государства³. Более того, они старались практически ничем не отличаться от других американцев: их имена были переделаны на английский лад, и все они говорили на английском. Влияние религии ослабевало, постепенно происходила ассимиляция евреев с остальными американцами. По одним данным, в колониях не существовало ни одной синагоги до 1730 г., по другим – первая синагога была построена в Нью-Йорке в 1695 г.⁴

¹ См.: *Sarna J.D. American Judaism: A History. Yale, 2004. P. 24.*

² См.: *Островский В. Евреи в Америке // Заметки по еврейской истории. Июль 2006. № 7(68).*

³ См.: *ibidem.*

⁴ См.: *Новости Всемирного союза прогрессивного иудаизма (ВСПИ). Прогрессивный иудаизм: от истории к современности. Прогрессивный иудаизм в США // Международная еврейская газета. 2005. № 39–40.*

Вторая волна еврейской иммиграции в Новый Свет случилась в XIX в., когда в США вместе с несколькими миллионами христиан приехали десятки тысяч, в первую очередь, немецких евреев, которые спасались от революций, поразивших всю Европу, Наполеоновских войн и Реставрации. Уже начиная с 1860 г. еврей-иммигранты второй волны становятся в Америке одной из основных сил в сфере предпринимательства и в бизнесе. Как правило, работа крупных еврейских бизнесменов и предпринимателей того времени сопровождалась широкой филантропической деятельностью.

К началу Гражданской войны в 1861 г. в США насчитывалось не менее 150 тыс. евреев. Одни воевали на стороне Севера, другие – на стороне Юга, в зависимости от географического положения того штата, где они проживали. Более того, вторая волна иммиграции произвела радикальные преобразования в религиозной жизни американских евреев. Практически все немецкие евреи, иммигрировавшие в период 1825–1894 гг. в Америку, являлись приверженцами реформистского (прогрессивного) течения иудаизма, которое зародилось в Германии в городе Брауншвайг в начале XVII в. на основе идей известного немецкого филантропа Исраэля Якобсона. Реформизм практически сразу нашел идейную поддержку среди евреев США, заставив многих из них отойти от классических ортодоксальных взглядов и убеждений⁵.

В 70-е годы XIX в. в Восточной Европе произошла серия еврейских погромов, в результате которых свыше двух млн. беженцев (в основном хасиды и ортодоксальные евреи из Польши и России) иммигрировали в США. Поначалу этим переселенцам третьего периода иммиграции конца XIX в. приходилось устраиваться на низкооплачиваемые должности на заводы, предприятия и фабрики, реализуя таким образом потребность страны в неквалифицированной рабочей силе для обслуживания растущего быстрыми темпами американского промышленного сектора. В отличие от евреев-иммигрантов двух предыдущих волн, иммигранты третьей волны, несмотря на наличие профессиональной квалификации или ученой степени, имели статус беженцев, поэтому были восприняты американским обществом как социальные маргиналы. Однако вскоре при поддержке американо-немецких евреев-филантропов они смогли преодолеть краткосрочный кризис профессиональной и социальной мобильности, увеличив свои материальные доходы и повысив социальный статус. Дети польских и русских евреев-иммигрантов были устроены в государственные школы,

где практически сразу заняли ведущие позиции по успеваемости, получили доступ в государственные библиотеки и госпитали⁶.

На рубеже XIX–XX вв. евреи впервые начинают выходить на заметные позиции в научной, общественной, культурной и политической жизни Америки. Так, первым гражданином США, получившим Нобелевскую премию по физике в 1907 г., становится сын еврейских эмигрантов из Пруссии Альберт Абрахам Майкельсон. В 1912 г. возникает еврейская рабочая партия, в 1920 – Американский еврейский конгресс, а в 1923 – еврейская студенческая организация “Тиллель”. Оскар Соломон Штраус в конце XIX в. становится первым министром еврейского происхождения в американском правительстве. В 1906–1909 гг. он занимает пост Государственного секретаря США по торговле и труду при президенте Теодоре Рузвельте, в 1909–1910 гг. назначается послом США в Турции, а позже вступает в должность советника президента Вудро Вильсона. В 1916 г. членом Верховного суда избирается видный американский юрист-еврей Луи Брандайс. Он ведет борьбу за введение в США нового социального законодательства, способного защитить интересы всех слоев американского населения, включая интересы американских евреев. С 1914 г. Брандайс занимает должность председателя Временного комитета по общесионистским делам. А в 1917-м он играет важную роль в поддержке Соединенными Штатами Декларации Бальфура, а затем и установления британского мандата на Палестину в 1922 г.

Первая мировая война на время приостановила массовую эмиграцию евреев из Европы. В связи с началом Гражданской войны в России в 1918 г. Конгресс США, опасаясь распространения в стране прокоммунистических настроений, принял закон о запрете дальнейшей иммиграции. Кроме того, в Америке под влиянием внешнеполитических факторов неожиданно возросло влияние нацистской идеологии, что впервые привело к широкому распространению антисемитизма в стране. Одним из самых ярких юдофобов оказался “автомобильный король” Генри Форд, который в 1919 г. начал активную антисемитскую пропаганду. Он встречался с Гитлером и оказывал ему финансовую поддержку. В 20-х годах XX в. Форд покупает газету *Dearborn Independent*, в которой систематически публикует статьи антисемитской направленности, и в частности знаменитую фальшивку “Протоколы сионских мудрецов”. Позже он собирает все публикации своей газеты в одну

⁵ См.: Там же.

⁶ См.: Новости Всемирного Союза... // Там же. № 41–42.

книгу под названием “Международный еврей” и издает ее на четырех языках: английском, немецком, испанском и русском. Каждый покупатель автомобиля, произведенного на конвейере Форда, получал эту книгу в качестве бесплатного подарка. Тираж книги в США превысил 500 тыс. экземпляров. По мнению некоторых политических обозревателей, потомки Генри Форда и в настоящее время оказывают террористическим организациям палестинских арабов существенную финансовую поддержку в виде гуманитарной помощи.

Другим известным американским антисемитом первой половины XX в. был Чарльз Линдберг, который в 1927 г. совершил первый в истории перелет через Атлантический океан из Нью-Йорка в Париж. В 1936 г. Линдберг посетил нацистскую Германию и встретился там с одним из ее лидеров Германом Герингом. По некоторым сведениям, в 1938 г. Гитлер наградил Линдберга крестом “За большие заслуги перед Рейхом”.

Несмотря на то, что в 1921 г. 119 американских политических и общественных деятелей, включая президента Вудро Вильсона и вице-президента Уильяма Тафта, подписали заявление с призывом прекратить антисемитскую пропаганду в США, в 1929 г. страну захлестнула новая волна аналогичных выступлений. Она была спровоцирована некоторыми реакционно настроенными деятелями немецкого происхождения в период Великой депрессии, которые пытались свалить всю вину за экономический кризис на евреев. Однако уже в 1932 г., когда Великая депрессия закончилась и Америка начала постепенно выходить из кризиса, антисемитизм пошел на убыль. В 1935 г. Конгресс США облегчил правила иммиграции, в результате чего началась четвертая волна переселения евреев в Новый Свет. Данный период иммиграции длился приблизительно 20 лет, с 1935 по 1955 г. Более 300 тыс. бежавших из нацистской Германии евреев получили убежище. В результате этой иммиграционной волны культурный центр мирового еврейства сместился из Европы в Америку.

Последняя, пятая волна еврейской иммиграции в США относится к концу XX в. Она связана с распадом СССР и эмиграцией советских евреев. В итоге к началу XXI в. процесс формирования современной американской еврейской диаспоры завершился.

СОВРЕМЕННАЯ ЕВРЕЙСКАЯ ДИАСПОРА В США

В настоящее время американская еврейская диаспора является одной из неотъемлемых составных частей американского общества, содействуя его

успешному функционированию и процветанию. Евреи составляют менее 3% населения США, но вместе с тем подавляющее большинство их заняты на работах, требующих квалификации: около 40% работают в различных отраслях промышленности и в научной сфере, 25 – клерками и продавцами, 19 – в руководстве промышленностью, 7% – в бизнесе и в области финансов, остальные – это врачи, адвокаты или работники творческих профессий. Важно, что 55% взрослых американских евреев имеют законченное среднее образование и диплом бакалавра, а 24% – академическую степень. Более того, около 25% всех Нобелевских премий, доставшихся гражданам США в период с 1950 по 2010 г., получили представители еврейской диаспоры. Приблизительно 20% руководителей наиболее успешных, прибыльных и процветающих американских компаний, 22% выпускников восьми самых престижных университетов США – “Лиги Плюща”, 40% членов Академии наук, 12% членов Конгресса США, огромная доля руководителей СМИ и Голливуда также являются евреями. По данным ежегодного рейтинга богатейших людей планеты за 2011 г., опубликованном в журнале *Forbes*, самыми богатыми евреями планеты, имеющими американское гражданство, стали: владелец казино в США и на Ближнем Востоке, издатель самой популярной в Израиле газеты “Израэль Хайом” Шелдон Эдельсон (его состояние оценивается в 24.9 млрд. долл., 14-е место в мире), инвестор и финансист Джордж Сорос (20 млрд. долл., 22-е место) и совладелец компании *Google* Сергей Брин (18.7 млрд. долл., 24-е место)⁷.

По этническому признаку в состав американской еврейской общины входят *ашкеназы* – выходцы из Центральной и Восточной Европы, *сефарды* – иммигранты с Иберийского полуострова, *мизрахи* – евреи, приехавшие с Ближнего Востока и Северной Африки, а также представители других национальностей или этносов, перешедшие в иудаизм⁸. Согласно данным, опубликованным в статистическом сборнике Бюро переписи населения США *Statistical Abstract of the United States: 2012*, в стране на сегодняшний день проживает 6 543 820 евреев, что составляет 2.1% всего населения США. Наибольшее число еврейского населения проживает в штатах Нью-Джерси (8.4% всех американских евреев), Нью-Йорк (5.7), Массачусетс (4.3) и Мэриленд (4.2%)⁹.

⁷ См.: IzRus Форбс: самые богатые евреи и израильтяне мира // Jewish News. 12.03.2012.

⁸ См.: Динкевич С. Молчание ягнят? Глава 12. Америка и евреи // Мы здесь. Выпуск № 302. 07–13. 04. 2011.

⁹ См.: U.S. Census Bureau. Statistical Abstract of the United States: 2012. P. 62.

Еврейская община обладает очень прочной институциональной основой в американском обществе. Как и в любой другой диаспоре, верующие евреи живут общинной жизнью. Правда, еврейские общины в Америке не столь монолитны, как в Европе. Синагога, совмещающая в себе дом молитвы (Бейт-Тфила), дом учения (Бейт-Мидраш) и дом собрания (Бейт-Кнессет), является главным общественным и религиозным институтом общины. Руководство синагоги (совет директоров), обладающее правом приглашать и смещать раввина, а также руководить социальной и религиозной деятельностью общины, избирается на общем собрании ее членов. Кроме синагог, в США действуют светские еврейские общинные центры.

С 50-х годов XX в. иудаизм, наряду с христианством, считается религией, оказывающей наибольшее влияние на мировоззрение американской нации. Существует множество организаций, занимающихся общественными, культурными и религиозными вопросами диаспоры. В ассоциацию «Конференция президентов главных еврейских организаций» (*Conference of Presidents of Major Jewish Organizations*), которая была основана в 1950 г. по инициативе государственного секретаря Джона Фостера Даллеса, входят руководители более 50 еврейских организаций Америки. Однако центральным и наиболее влиятельным институтом является Американский еврейский комитет (*American Jewish Committee*), основанный в 1906 г. в Нью-Йорке. Комитет стал платформой для обсуждения проблем еврейской диаспоры и особенностей американского иудаизма, ежегодно проводит опрос мнений членов общины (*Annual survey of American Jewish opinion*).

Так, на вопрос «Насколько важно для Вас в жизни быть евреем и исповедовать иудаизм?» опрошенные ответили следующим образом¹⁰:

– очень важно (50 % в 2011 г. против 48% в 2001 г.);

– важно (36 % в 2011 г. против 38% в 2001 г.);

– не очень важно (14 % в 2001–2011 гг.).

Близость к культуре Израиля и желание посетить Святую Землю подтвердили более 60% американских верующих евреев, причем данный показатель за последние десять лет практически не менялся.

¹⁰ См.: American Jewish Committee. Annual Surveys of American Jewish Opinion. 2001/2011.

СОВРЕМЕННЫЕ РЕЛИГИОЗНЫЕ ПРЕДПОЧТЕНИЯ АМЕРИКАНСКОЙ ЕВРЕЙСКОЙ ДИАСПОРЫ

Согласно данным опросов, проведенных Американской еврейской комиссией в 2001 и 2011 гг., главными течениями иудаизма в США являются (%):

– реформистское (прогрессивное) (29 в 2001–2011 гг.);

– консервативное (22 в 2011 г. против 29 в 2001 г.);

– ортодоксальное (9 в 2011 г. против 7 в 2001 г.);

– реконструктивистское (1 в 2011 г. против 2 в 2001 г.).

Реконструктивизм был основан в США в 1922 г. раввином Мордехаем Капланом. Данная концепция отличается абстрактным и безличным характером восприятия религии, отрицаются попытки обоснования иудаизма через метафизические элементы и историческое откровение. Базовая идея данного направления состоит в том, что иудаизм следует воспринимать как развивающуюся религиозную цивилизацию, которая может меняться в зависимости от конкретных исторических условий, времени и места. Большую ценность обретает человеческое существование: Бог выступает в реконструктивизме как некая космическая сила, которая служит залогом реализации моральных идеалов и ценностей человека. Хочу подчеркнуть, что отношение американских евреев к религии, придерживающихся данного направления, можно охарактеризовать как историко-прагматическое: иудейские традиции указывают путь, но они не связаны со свободой выбора. Более того, представления о Боге напрямую зависят от того, как иудей понимает окружающий мир и свое место в нем.

Современное ортодоксальное течение иудаизма в США придерживается всех традиционных принципов ортодоксального иудаизма. Но оно обладает рядом особенностей. Например, наиболее распространенной формой, в которой ортодоксальное течение представлено в США, является «Тора у-мада» (Тора и наука). В рамках этой концепции рассматриваются отношения светского мира и иудаизма, научного знания и еврейского религиозного знания, заключенного в Торе. Ортодоксальные раввины предлагают совмещать изучение Торы с получением светских знаний для того, чтобы способствовать вовлечению человека в жизнь всего мультиконфессионального амери-

канского общества. В рамках ортодоксального течения в США широко распространена также концепция религиозного сионизма. Она объясняет с точки зрения классических предписаний иудаизма целесообразность политического движения, целью которого является объединение и возрождение еврейского народа на его исторической родине – в Израиле. На протяжении второй половины XX в. главным идеологом философии “Торы у-мада” и концепции религиозного сионизма в США был рабби Йосеф Дов Соловейчик¹¹. Вместе с тем современное ортодоксальное течение в США сталкивается сразу с несколькими проблемами. Во-первых, по мнению ортодоксальных раввинов, существует опасность ассимиляции и давления со стороны светского американского общества и других вероучений. Во-вторых, ортодоксальное течение США представляет собой структуру, расколотую изнутри глубокими противоречиями. В настоящее время в рамках ортодоксального течения иудаизма в США отсутствуют яркие руководители, которые могли бы пользоваться широким влиянием и поддержкой всех последователей этого направления. Наконец, все более глубокими и принципиальными оказываются противоречия между современным (центристским) и ультраортодоксальным (правым) крылом ортодоксального иудаизма в США, что в будущем может повлечь за собой раскол течения на несколько новых направлений¹².

Консервативный иудаизм возник в Германии в 1850 г. на основе учения румынского раввина Шломы Шехтера и был принесен в США в начале XX в. Консервативное течение пытается найти компромисс между традиционным (ортодоксальным) вероучением и современностью. В данном религиозном направлении Тора сочетается с современной социологией. К примеру, последователям консервативного иудаизма разрешено перенимать привычки, манеры и обычаи окружающего нееврейского общества, но при этом они не могут вступать в брак с представителями нееврейских конфессий¹³. Консервативный иудаизм в силу относительной (в отличие от ортодоксальных взглядов) умеренности своих правил и норм в 50-е годы XX в. привлек на свою сторону почти 50% всех американских евреев. Однако в последующие годы из-за отхода более молодых поколений от религии данное направление иудаизма

постепенно начало терять своих последователей. В настоящее время в американском консервативном иудаизме наблюдаются две противоречащие друг другу тенденции. С одной стороны, происходит сближение консерватизма с реформистским течением на фоне борьбы с гегемонией ортодоксии в Израиле. Но с другой стороны, по некоторым вопросам консервативный иудаизм все более сближается с ортодоксальным вероучением.

Необходимо подчеркнуть, что в последнее десятилетие в американской еврейской диаспоре произошло укрепление самосознания евреев как этнорелигиозной группы, но при этом наметилась тенденция к росту популярности более терпимого и подходящего для жизни в современных условиях течения иудаизма – реформизма¹⁴.

Реформистское (прогрессивное) течение уделяет большое внимание изучению этических норм, соблюдению социальной справедливости и поощряет общественную активность диаспоры. Иными словами, делается акцент на проблемах как религиозного, так и светского характера. Более того, в прогрессивной традиции существует большая свобода мыслей. Например, помощь нуждающимся оказывается вне зависимости от их расовой, этнической и религиозной принадлежности. Миссией прогрессивного течения является решение проблем, порождаемых современным обществом, в рамках законности и справедливости. Обязательным и необходимым считается выполнение лишь тех *мицвот* (религиозных предписаний), которые соответствуют практике и чаяниям общины¹⁵.

Основная идея реформистского течения заключается в признании неизменности в религии монотеизма и законов морали. Ценность практического ритуала, в свою очередь, состоит в том, что он является средством выражения вечных идей, зародившихся в конкретной исторической эпохе. Поэтому раввины имеют право приспосабливать эти идеи к требованиям своего времени, меняя практические ритуалы. В США главной организацией, объединяющей все общины реформистского толка, является Союз реформистского иудаизма (*The Union for Reform Judaism*), основанный в 1873 г. в Цинциннати (штат Огайо) раввином Исааком Майером Вайзем и насчитывающий на сегодняшний день около 750 реформистских общин и около 1.1 млн. зарегистрированных членов. Под эгидой Союза осуществляется подго-

¹¹ См.: Сурикова Э. Еврейская диаспора в США: современное ортодоксальное течение // ПРАВДА-info. 22.10.2009.

¹² См.: Wertheimer J. The Orthodox Moment // Commentary. February 1999. P. 22.

¹³ См.: Wertheimer J. The Perplexities of Conservative Judaism // Commentary. September 2007. P. 39.

¹⁴ См.: Seltzer R.M. American Jews and Their Judaism // Commentary. March 1994. P. 50.

¹⁵ См.: Wertheimer J. What does Reform Judaism Stand for? // Commentary. June 2008. P. 31.

товка реформистских раввинов в Объединенном еврейском колледже (*Hebrew Union College*), расположенном в Цинциннати и имеющем филиалы в Нью-Йорке и в Лос-Анджелесе.

Основные принципы американского реформистского течения иудаизма закреплены в Питсбургской платформе, которая была принята на Центральной конференции американских раввинов (*The Central Conference of American Rabbis*) в городе Коламбус (штат Огайо) в 1937 г. В соответствии с основными пунктами Питсбургской платформы, во-первых, допускаются браки между евреями и христианами, причем большинство реформистских раввинов соглашаются проводить церемонии смешанных бракосочетаний по еврейскому обряду. К тому же дети евреев от смешанных браков признаются евреями независимо от того, кто из родителей еврей. Во-вторых, проповеди и молитвы читаются в реформистских синагогах на английском языке, время литургии по сравнению с традиционными течениями сокращено. Более того, подтверждена идея о бессмертии души и отброшена вера в воскресение мертвых во плоти, а также вера в рай и ад. В-третьих, женщинам позволено быть раввинами, членами *миньяна* (группы из десяти человек, необходимой для молитвы и совершения иных религиозных актов в синагоге), они допускаются к чтению Торы, а также могут быть *хазанами* (канторами). В-четвертых, наряду с бар-мицвой, моментом достижения еврейским мальчиком религиозного совершеннолетия в тринадцатилетнем возрасте, признается бат-мицва – достижение религиозного совершеннолетия еврейской девочкой в двенадцатилетнем возрасте. Наконец, все евреи равны в религиозном отношении независимо от их сексуальной ориентации. Поддерживаются полные и равные права однополых пар на гражданский брак, однако церемонии таких бракосочетаний раввинами проводиться не могут¹⁶.

Несмотря на существование с древних времен классических религиозных обрядов и ритуалов иудейских праздников, их смысл и толкование в США в рамках реформистского течения за последние десятилетия кардинально изменились¹⁷.

Например, в каноническом понимании, согласно заповедям Книги Иехошуа бин Нунервая – первой Книги в разделе Ранних пророков канонического текста Библии, – Песах является

весенним праздником в память Исхода евреев из Египта. Он начинается 15 нисана и длится семь дней в Израиле и восемь дней за его пределами. Считается, что главное предписание пасхального ужина (*седера*), чей традиционный обрядовый порядок закреплен в пасхальной Хаггаде, – рассказывать детям об Исходе. Однако в настоящее время последователями реформизма данный праздник рассматривается исключительно как возможность для проведения дискуссий и дебатов по вопросам экологии, демократии, свободы слова и прав человека¹⁸.

Праздник Ханука отмечается в память об очищении Храма и возобновлении храмового служения после разгрома и изгнания с Храмовой горы греко-сирийских войск и их еврейских пособников. Из трактата Шаббат Вавилонского Талмуда следует, что Хасмонеи, лидеры восстания, начавшегося в 167 г. до нашей эры против Селевкидской Сирии, обнаружив только один сосуд с оливковым маслом, не оскверненным греками и достаточным только для одного дня горения, тем не менее смогли зажечь менору, в которой масло горело восемь дней. Поэтому в память об этом уникальном событии главной мицвой Хануки является зажжение ханукальных свечей. Вопреки классической интерпретации этот праздник понимается в настоящее время представителями американского реформизма совершенно по-иному: он рассматривается лишь как своего рода напоминание о том, что люди должны заботиться о своей планете, сберегать электроэнергию и делать все возможное, чтобы не допустить глобального потепления климата.

Наконец, самую радикальную трансформацию в реформистском течении иудаизма претерпел праздник Пурим, который отмечается по еврейскому календарю в месяце адар. В Книге Есфирь, входящей в сборник пяти свитков – Ктувим (Писания), говорится, что данный праздник был учрежден в память о чудесном избавлении евреев в Персии от массового истребления, задуманного высшим сановником персидского царя Ахашвероша Хаманом. Главную часть празднования составляет публичное чтение Книги Есфирь. В традиционном понимании Пурим – праздник веселый, он воспринимается как победа над врагом и торжество справедливости. И в этот день иудеям разрешается пить вино, принято дарить друг другу свертки со сладостями и печь особые треугольные пирожки со сладкой начинкой, называемыми “ушами Хамана”.

¹⁶ См.: *ibid.* P. 34.

¹⁷ См.: *Schachter A.W. The Problem with Purim // Commentary.* February. 2010. P. 34.

¹⁸ См.: *ibidem.*

Тем не менее в последнее время реформисты и разделяющие их взгляды лидеры американского еврейского феминистического движения, основные идеи которого излагаются в журнале “Лилит” (*Lilith*), подвергают критике каноническое толкование и торжественный характер Пурима, подчеркивая кровожадность триумфа евреев, которые, желая отомстить, убили в один день 75 тыс. персов. По этой причине реформисты предлагают иную интерпретацию этого праздника. Она основывается не на восхвалении мудрости и предприимчивости царицы Есфирь (Эстер) – второй жены Ахашвероша, которая, узнав от своего дяди Мордея о готовящемся истреблении евреев, убеждает супруга не убивать своих сородичей, а на “культе” первой жены царя Ахашвероша – царицы Вашти. Сторонники нового “американского” подхода к пониманию Пурима полагают, что в этой истории ключевым моментом является то, что Вашти, в отличие от Есфирь, смогла воспротивиться желаниям Ахашвероша, отказалась подчиниться ему и предстать перед ним в обнаженном виде, за что была позже убита. В основе новой концепции Пурима лежит представление об исторической несправедливости, выраженной в неравенстве прав и возможностей женщин и мужчин в обществе. Затрагивается проблема домашнего насилия, объясняются возможные причины зарождения феминистического движения в мире. Таким образом, Пурим служит инструментом для распространения идей о необходимом гендерном равенстве и толерантности полов по отношению друг к другу.

ПОЛИТИЧЕСКИЕ ВЗГЛЯДЫ И ПОЛИТИЧЕСКОЕ САМОСОЗНАНИЕ ЕВРЕЙСКОЙ ДИАСПОРЫ

В американской еврейской диаспоре, помимо обновления некоторых религиозных представлений, за последние два-три десятилетия произошла и серьезная трансформация политических и идеологических взглядов¹⁹.

Еще до образования государства Израиль в 1948 г. лидеры сионистского движения, проживавшие в США, всерьез задумались над тем, каким образом должно осуществляться взаимодействие между американскими евреями и теми, кто жил на Святой Земле. Хотя идеи сионизма и были распространены в США в первой половине XX в., лидеры американской еврейской диаспоры никогда всерьез не задумывались о репатриации

евреев из США в Израиль. С одной стороны, эти лидеры полностью поддержали создание и легитимное существование еврейского государства, но, с другой – они тоже хотели бы расширить свою собственную диаспору за счет притока новых иммигрантов из Европы²⁰. Из-за слишком прямолинейных и настойчивых попыток первого премьер-министра Израиля Давида Бен-Гуриона призвать американских евреев к репатриации на Святую Землю, между Израилем и США возник серьезный конфликт, который был разрешен только в 1950 г., когда Давид Бен-Гурион и президент Американской еврейской комиссии Джейкоб Блостайн (Блашштейн) официально договорились о невмешательстве Израиля во внутренние дела американской еврейской диаспоры²¹.

В данный момент отношения между Израилем и американской еврейской диаспорой имеют достаточно теплый и дружественный характер. Однако иногда между двумя сторонами возникают небольшие конфликты, имеющие отношение к социальной и культурной сфере. Характерно, что Израиль до сих пор не теряет надежды привлечь к себе на постоянное место жительства как можно больше талантливых и образованных евреев, проживающих по каким-либо причинам в США, что не находит пока должного отклика в американской диаспоре. По этой причине в декабре 2011 г. руководители нескольких американских еврейских организаций обратились к премьер-министру Израиля Биньямину Нетаньяху с претензией по поводу проводимой израильским Министерством абсорбции кампании по возвращению на родину проживающих в США израильских граждан. По сообщениям израильских СМИ, лидеры американской еврейской общины были возмущены агрессивной тональностью обращения, вызывающими интернет-роликами и рекламными щитами, посредством которых Министерство абсорбции Израиля призывало живущих за границей израильских евреев вернуться на Святую Землю, пока те не забыли язык, культуру и религиозные праздники и не вступили в смешанные браки с представителями других религиозных конфессий. В ответ на жалобы премьер-министр Израиля осудил проводимую кампанию и потребовал ее немедленно прекратить.

В настоящее время, несмотря на осознание чувства близости к Святой Земле, 40% евреев в США отказываются от безоговорочной поддержки позиции Израиля в арабо-израильском конфликте. Можно утверждать, что до провала трехсторонне-

¹⁹ См.: *Wertheimer J.* The Truth about American Jews and Israel // *Commentary*. June 2009. P. 39.

²⁰ См.: *ibid.* P. 40.

²¹ См.: *Sarna J.D.* *Op. cit.* P. 335.

го саммита в Кемп-Дэвиде по проблеме урегулирования арабо-израильского конфликта в 2000 г. и начала Интифады Аль-Аксы в том же году американская еврейская диаспора целиком и полностью одобряла внешнеполитический курс Израиля на Ближнем Востоке и при любых обстоятельствах поддерживала действия израильских политиков и армии. Однако в 2000-е годы произошло переосмысление отношения многих членов диаспоры к арабо-израильскому конфликту²². Частично это было следствием прихода к власти в Израиле правой партии Ликуд, но главным был другой фактор: подавляющее большинство образованных евреев западного мира всегда придерживалось левых или либеральных взглядов, не отличаясь этим от большей части западной интеллигенции вообще. И когда в западных либеральных кругах стало укрепляться мнение, что Израиль превращается из Давида в Голиафа, что в нем получают развитие расистские тенденции, а фактический отказ от предоставления независимости палестинцам грозит трансформацией страны в некое “государство апартеида” – это не могло не отразиться на взглядах американских евреев.

Некоторое влияние на взгляды тех евреев, которые не находятся под непосредственным влиянием каких-либо внутренних или внешних политических сил, оказала книга Джона Миршаймера и Стивена Уолта “Израильское лобби и внешняя политика США”. В этой книге авторы осуждают произраильское американское лобби и говорят о его пагубном влиянии на внешнюю политику США и о его отрицательном воздействии на интересы Америки на Ближнем Востоке²³. Довольно широкая общественная поддержка книги Миршаймера и Уолта свидетельствует о том, что за последнее десятилетие по всей Америке – как в широких массах населения, так и в университетских кругах – весьма распространенными и популярными стали идеи радикальных антисюнистских групп, деятельность которых оказалась легитимной благодаря инициативам “постсионистски” настроенных интеллектуалов в самом Израиле.

Все более очевидными становятся расхождения во взглядах по вопросам внешней политики между институционально оформленными влиятельными структурами диаспоры, такими как, к примеру,

Американский еврейский комитет и Американско-израильский комитет по общественным связям (*The American Israel Public Affairs Committee*), и рядовыми евреями. Считается, что лидеры главных американских еврейских организаций представляют официальную позицию диаспоры как внутри Америки, так и за ее пределами, однако эта позиция является политически ангажированной и не отражает в полной мере реальных политических предпочтений большинства евреев²⁴.

В декабре 2008 и в январе 2009 г. многие американские евреи, в особенности представители молодого поколения, были шокированы жестокими действиями израильской армии в секторе Газа во время операции “Литой свинец”²⁵. Как следствие, в США резко возросло число противников проводимой израильским руководством политики, которые призывают к скорейшему установлению мира на Ближнем Востоке и к пересмотру американско-израильских отношений. Так, к сентябрю 2009 г. число членов общественной организации “Евреи за мир” (*Jewish voice for Peace*) с главным офисом в Окленде (штат Калифорния), выступающей за создание Палестинского государства и осуждающей израильскую оккупацию Западного Берега и Восточного Иерусалима, увеличилось в два раза, до 90 тыс. человек. Позиция “Евреев за мир” заключается в необходимости разрешения арабо-израильского конфликта на основе международно-правовых норм. Помимо рядовых граждан, в данную организацию входят около 30 раввинов и некоторые представители деловой, культурной и научной элиты США, такие как известный адвокат, директор Центра конституционных прав (*Centre for Constitutional Rights*) Майкл Ратнер, знаменитый драматург, победитель Пулитцеровской премии в области драмы 1993 г. Тони Кушнер и выдающийся лингвист и философ Ноам Чомски (Хомский). В январе 2009 г. “Евреи за мир” приняли активное участие в состоявшихся в Сиэтле и Рейзине маршах протеста и демонстрациях против действий израильской армии во время операции “Литой свинец”.

Помимо “Евреев за мир”, в США в последнее время растущей популярностью пользуется ультралевая лоббистская организация Джей Стрит (*J. Street*), главный офис которой расположен в Вашингтоне. Она была основана в апреле 2008 г. при поддержке Демократической партии США. Члены Джей Стрит выступают за возобновление арабо-израильских переговоров, результатом которых должно стать создание Палестинского

²² См.: Horowitz A., Weiss P. American Jews Rethink Israel. A New Generation, and a New Lobby, Challenge Old Attitudes // *The Nation*. 02.11.2009. P. 13.

²³ См.: Mearsheimer J.J., Walt S.M. The Israel Lobby and U.S. Foreign Policy. Farrar (Straus and Giroux), 2007. P. 8.

²⁴ См.: Wertheimer J. Op. cit. P. 39.

²⁵ См.: Horowitz A., Weiss P. Op. cit. P. 13.

государства. Они полагают, что Америке должна быть отведена центральная роль в переговорном процессе по урегулированию данной проблемы. Обязательным условием положительного итога арабо-израильских переговоров, по их мнению, должно стать отсутствие внешних региональных угроз национальному суверенитету и национальной безопасности Израиля²⁶.

Несмотря на распространение альтернативных подходов к восприятию и анализу арабо-израильского конфликта, как минимум половина американских евреев тем не менее твердо стоит на стороне Израиля. По результатам ежегодного опроса мнения американской еврейской диаспоры, в 2011 г. 53% опрошенных не поддержали политику Барака Обамы по отношению к Израилю, но зато 54% одобрили политику Биньямина Нетаньяху в отношении США. В общей сложности, по подсчетам экспертов, работой Барака Обамы на посту президента остались недовольны 48% американских евреев. При этом больше всего члены диаспоры осудили не столько позицию Обамы в арабо-израильском конфликте, сколько плохое состояние американской экономики и неспособность президента вывести страну из кризиса (60% из числа недовольных работой Обамы)²⁷.

Хотя нельзя отрицать того факта, что рейтинг Обамы среди еврейских избирателей в США постепенно падает, все-таки, говоря об исторически сложившихся внутриполитических и идеологических предпочтениях американских евреев, можно утверждать, что подавляющее большинство членов диаспоры придерживаются либеральных взглядов и что эта электоральная группа на выборах предпочитает голосовать за демократическую партию. Так, Обама на президентских выборах 2008 г. получил 78% еврейских голосов, Джон Керри в 2004 г. – 74, Альберт Гор в 2000 г. — 79, Билл Клинтон в первый раз на выборах 1992 г. – 78, как и Обама, а во второй раз в 1996 г. – 80%.

По прогнозам экспертов, на выборах 2012 г. в США приблизительно половина членов диаспоры скорее всего повторно проголосует за действующего президента Барака Обаму. Главная причина, по которой американские евреи не будут голосовать за любого кандидата из республиканской партии, состоит в том, что они поддерживают республиканцев только в их произраильском

курсе²⁸. Но насколько велико будет большинство проголосовавших за Обаму? С одной стороны, хотя американские евреи и являются сторонниками демократов, по существу они не одобряют того, что в последнее время Демократическая партия США резко качнулась влево и на данный момент ее политическая платформа является скорее радикальной, чем либеральной. Данное обстоятельство может оттолкнуть часть еврейского электората, стоящего ближе к центру, от поддержки Обамы на выборах. С другой стороны, имеет значение то, что Обама – афроамериканец.

Евреи были в числе тех, кто в середине XX в. активно боролся за гражданские и избирательные права цветного населения Америки. Однако с тех пор из-за нетактичных и грубых антисемитских и антиизраильских высказываний некоторых видных афроамериканских политиков взаимоотношения между двумя общинами ухудшились. Особенно безобразными многие евреи считают высказывания в свой адрес многолетнего духовника Обамы Джеремайи Райта²⁹.

В то время как американские евреи все еще не готовы отдать большинство своих голосов за республиканцев на федеральном уровне – на выборах в Конгресс или на президентских выборах, на уровне штата в последние годы они все чаще предпочитают голосовать за конкретных кандидатов, которые могут представлять как демократическую, так и республиканскую партию. К примеру, в сентябре 2011 г. в девятом нью-йоркском избирательном округе, в котором проживает около 40 тыс. евреев (“самый еврейский округ” в стране) и в котором республиканцы последний раз побеждали в 1923 г., на внеочередных выборах в Конгресс от штата Нью-Йорк 56-летний ортодоксальный иудей-демократ Дэвид Веприн неожиданно проиграл своему противнику – 70-летнему католику-республиканцу Бобу Тернеру.

Некоторые политологи полагают, что выборы в девятом округе были своего рода референдумом о доверии Бараку Обаме и о состоянии экономики в период его первого президентского срока. В свете такого исхода выборов в девятом округе администрация президента, опасаясь потерять голоса избирателей “самого еврейского округа” на президентских выборах 2012 г., уже начала пересмотр своей политики по некоторым ключевым вопросам. Кроме того, важно иметь в виду и то, что по всей Америке евреи выделяют

²⁶ См.: *Horowitz A., Weiss P.* Op. cit. P. 17.

²⁷ См.: *American Jewish Committee. Annual Surveys of American Jewish Opinion.* 2011.

²⁸ См.: *Козловский В.* Обама, евреи и Израиль // *Еврейский мир.* 04.10.2011.

²⁹ См.: *ibidem.*

достаточные денежные средства на финансирование Демократической партии; эти средства принято называть “материнским молоком политики”. Поэтому, чтобы доказать заботу Обамы об интересах американских евреев, Белый дом своевременно назначил активиста Демократической партии Айру Формана, известного своей борьбой против еврейских организаций республиканской направленности, специальным представителем по связям с диаспорой. А в журнале *New York* от 18 сентября 2011 г. была опубликована статья Джона Хейлеманна, в которой приводятся слова советника Барака Обамы Бена Роудса о том, что благодаря связям президента с такими видными деятелями еврейской общины города Чикаго, как богатая застройщица Пенни Прицкер и инвестор-миллиардер Лестер Краун, тот “пришел к власти, имея более глубокое понимание еврейской культуры и еврейской мысли, чем любой другой недавний президент”. При этом на обложке журнала была размещена фотография затылка Барака Обамы с ермолкой (или кипой) и надписью “Первый еврейский президент”³⁰.

³⁰ См.: *Heilemann J. The Tsuris // New York Magazine. 18.09.2011.*

Таким образом, американская еврейская диаспора, численный и этнический состав которой формировался постепенно на протяжении нескольких веков, является одним из самых влиятельных и авторитетных национальных меньшинств США. Эволюция политических и религиозных взглядов в конце XX – начале XXI вв. позволила американским евреям в дальнейшем чувствовать себя более раскрепощенными в постоянно изменяющемся обществе, быстрее адаптироваться к вызовам современности, быть восприимчивыми и готовыми к переменам, открытыми новым идеям и предложениям. В настоящее время члены диаспоры имеют существенный вес в политической, экономической и духовной жизни страны, оказывают непосредственное влияние на принятие важных государственных решений на федеральном уровне и на уровне штатов. Без сомнения, в будущем американские евреи могут подвергнуть пересмотру свои нынешние взгляды и убеждения по некоторым вопросам, но это ни в коей мере не помешает им полностью реализовать свои возможности и раскрыть свой интеллектуальный, культурный и социальный потенциал.

Ключевые слова: евреи, диаспора, США, эмиграционная волна, иудаизм, Израиль, либерализм.