

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАРОДНОГО ХОЗЯЙСТВА
И ГОСУДАРСТВЕННОЙ СЛУЖБЫ ПРИ ПРЕЗИДЕНТЕ РФ
ИНСТИТУТ ОБЩЕСТВЕННЫХ НАУК

ШАГИ

/STEPS

Т.3. №4 2017

Журнал Школы актуальных гуманитарных исследований



РАНХиГС

РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАРОДНОГО ХОЗЯЙСТВА
И ГОСУДАРСТВЕННОЙ СЛУЖБЫ
ПРИ ПРЕЗИДЕНТЕ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Москва

2017

ШАГИ

ШКОЛА АКТУАЛЬНЫХ
ГУМАНИТАРНЫХ
ИССЛЕДОВАНИЙ

THE RUSSIAN PRESIDENTIAL ACADEMY
OF NATIONAL ECONOMY AND PUBLIC ADMINISTRATION
SCHOOL OF PUBLIC POLICY

SHAGI

/STEPS

Vol. 3. No. 4 2017

The Journal of the School of Advanced Studies in the Humanities



РАНХиГС
РОССИЙСКАЯ АКАДЕМИЯ НАРОДНОГО ХОЗЯЙСТВА
И ГОСУДАРСТВЕННОЙ СЛУЖБЫ
ПРИ ПРЕЗИДЕНТЕ РОССИЙСКОЙ ФЕДЕРАЦИИ

Moscow
2017

ШАГИ
ШКОЛА АКТУАЛЬНЫХ
ГУМАНИТАРНЫХ
ИССЛЕДОВАНИЙ

Главный редактор

С. Ю. Неклюдов (куратор направления «Теоретическая фольклористика»)

Редакция

М. В. Ахметова (зам. главного редактора)

М. И. Байдуж (зав. редакцией)

Н. П. Гринцер (куратор направления «Античная культура»)

М. Л. Майофис (куратор направления «Историко-культурные исследования»)

М. С. Неклюдова (куратор направления «Культурология и социальная коммуникация»)

Д. С. Николаев (координатор редакции)

В. Ф. Спиридонов (куратор направления «Когнитивные исследования»)

Н. Ю. Чалисова (куратор направления «Востоковедение. Сравнительно-историческое языкознание»)

Е. П. Шумилова (координатор издательских программ ШАГИ)

Редакционная коллегия

Х. Баран, Университет Олбани (США)

Н. Б. Вахтин, Европейский университет в Санкт-Петербурге (Россия)

Л. М. Ермакова, Университет иностранных языков города Кобе (Япония)

А. Л. Зорин, Оксфордский университет (Великобритания); Российская академия народного хозяйства и государственной службы при Президенте РФ (Россия)

С. Э. Зуев, Российская академия народного хозяйства и государственной службы при Президенте РФ (Россия)

С. А. Иванов, Национальный исследовательский университет «Высшая школа экономики» (Россия)

К. Келли, Оксфордский университет (Великобритания)

А. А. Кибрик, Институт языкознания РАН (Россия)

М. А. Кронгауз, Национальный исследовательский университет «Высшая школа экономики» (Россия)

С. Ловелл, Лондонский университет, Кингс Колледж (Великобритания)

В. А. Мау, Российская академия народного хозяйства и государственной службы при Президенте РФ (Россия)

Ю. Л. Слёзкин, Калифорнийский университет в Беркли (США)

Т. В. Черниговская, Санкт-Петербургский государственный университет (Россия)

А. Шёнле, Лондонский университет королевы Марии (Великобритания)

Editor-in-Chief

S. Yu. Nekliudov (Responsible for Theoretical Folklore Studies Section)

Editorial Team

M. V. Akhmetova (Deputy Editor-in-Chief)

M. I. Baiduzh (Editorial Staff Manager)

N. Yu. Chalisova (Responsible for Oriental Studies and Comparative Linguistics Section)

N. P. Grintser (Responsible for Classical Studies Section)

M. L. Maiofis (Responsible for Historical and Cultural Studies Section)

M. S. Neklyudova (Responsible for Cultural and Social Communication Studies Section)

D. S. Nikolaev (Editorial Coordinator)

E. P. Shumilova (Coordinator of Publication Programs of the School for Advanced Studies in the Humanities)

V. F. Spiridonov (Responsible for Cognitive Studies Section)

Editorial Board

H. Baran, University at Albany, State University of New York (USA)

T. V. Chernigovskaya, St. Petersburg State University (Russia)

L. M. Ermakova, Kobe City University of Foreign Studies (Japan)

S. A. Ivanov, National Research University “Higher School of Economy” (Russia)

C. Kelly, University of Oxford (Great Britain)

A. A. Kibrik, The Institute of Linguistics, Russian Academy of Sciences (Russia)

M. A. Krongauz, National Research University “Higher School of Economy” (Russia)

S. Lowell, University of London, King’s College (Great Britain)

V. A. Mau, The Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration (Russia)

Yu. Slezkine, The University of California, Berkeley (USA)

A. Schönle, Queen Mary University of London (Great Britain)

N. B. Vakhtin, European University at St. Petersburg (Russia)

A. L. Zorin, University of Oxford (Great Britain); The Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration (Russia)

S. E. Zuev, The Russian Presidential Academy of National Economy and Public Administration (Russia)

СОДЕРЖАНИЕ

От редакции 7

ЛИТЕРАТУРА И ПОЛИТИКА В ЕВРОПЕЙСКОЙ АНТИЧНОСТИ

СТАТЬИ

Становление политического языка

- С. А. СТЕПАНЦОВ. Политическая метафора у Алкея (помимо корабля) 11
- А. БРЕССОН. Говорит империя: Афинская архэ в V в. до н. э.
Пер. с англ. Е. В. Илюшечкиной 21
- Р. БРУЦОНЕ. Аппетиты войны в древнегреческой литературе.
Пер. с англ. К. С. Данилочкиной 35
- М. Г. СЕЛЕЗНЕВ. Βασίλευς и ἄρχων в Септуагинте: греческие эквиваленты еврейского слова «царь» и отношение к царской власти в иудаизме III в. до н. э. 47

Политика на сцене

- П. Дж. ФИНГЛАСС. Трагедия Софокла «Аякс» и полис.
Пер. с англ. О. Л. Ахуновой (Левинской) 64
- Н. П. ГРИНЦЕР. Политический смысл «Эдипа-царя»: нужен ли ответ на вечный вопрос? 76
- Я. Л. ЗАБУДСКАЯ. Политический аспект в рецепции мифа об Эдипе 93
- Б. М. НИКОЛЬСКИЙ. «Ифигения в Тавриде» Еврипида и внешняя политика Афин 107
- С. Д. ОЛСОН. «Демь» Евполида и афинская политика в 413–412 гг. до н. э.
Пер. с англ. Е. Ю. Чепель 128
- Е. Ю. ЧЕПЕЛЬ. Влияние ритуала на политику: риторические модели аттической комедии 141

Репрезентации политики в культуре Римской империи

- К. ГАЛИНСКИ. Августовская литература и августовская «идеология»: пересмотр оценок. *Пер. с англ. М. В. Шумилина* 151
- Е. В. ИЛЮШЕЧКИНА. Риторика севера и имперская этногеография Страбона 168
- М. В. ШУМИЛИН. Судьба «Фиеста» Вария в контексте культурной политики Августа 188
- К. РАЙТЦ. Политическая аллюзия и «поучительные примеры» в эпической поэме Силия Италика «Пуника».
Пер. с англ. Е. В. Илюшечкиной 202
- Т. Ф. ТЕПЕРИК. Невербальный текст и политический контекст в биографии Плутарха «Александр» 213
- S. I. MEZHERITSKAYA. Rhetoric in the service of politics: Panegyric and its role in the era of the Second Sophistic 224
- Т. Н. ХОУИ. Прогулки с властью: движение и виды на виллах римской элиты в Стабиях. *Пер. с англ. А. Е. Беликова* 234

CONTENTS

Editorial note 7

LITERATURE AND POLITICS IN CLASSICAL ANTIQUITY

ARTICLES

Emergence of political language

- S. A. STEPANTSOV. Political metaphor in Alcaeus (apart from the ship) 11
- A. BRESSON. The words of empire: The Athenian archē of the Fifth Century B.C.
Trans. by E. V. ILYUSHECHKINA 21
- R. BRUZZONE. The appetites of war in ancient Greek literature.
Trans. by K. S. DANILOCHKINA 35
- M. G. SELEZNEV. Βασιλεύς and ἄρχων in the Septuagint:
Greek translations of the Hebrew word “king” and the attitude
towards kings in the Egyptian Diaspora of the 3rd century 47

Politics on stage

- P. J. FINGLASS. Sophocles’ *Ajax* and the polis.
Trans. by O. L. AKHUNOVA (LEVINSKAYA) 64
- N. P. GRINTSER. The political meaning of *Oedipus Tyrannus*:
Do we need an answer to an eternal question? 76
- YA. L. ZABUDSKAYA. Political aspects in the reception of the Oedipus’ myth 93
- B. M. NIKOLSKY. Euripides’ *Iphigenia in Tauris* and Athenian foreign policy 107
- S. D. OLSON. Eupolis’ *Demes* and Athenian politics in 413–412 BCE.
Trans. by E. YU. CHEPEL 128
- E. YU. CHEPEL. The impact of ritual on politics:
Rhetorical models of Greek comedy 141

Representation of politics in the culture of the Roman Empire

- K. GALINSKY. Augustan literature and Augustan ‘ideology’:
An ongoing reassessment. *Trans. by M. V. SHUMILIN* 151
- E. V. ILYUSHECHKINA. The rhetoric of the North and Strabo’s imperial
ethnogeography 168
- M. V. SHUMILIN. The fate of Varius’ *Thyestes* in the context of Augustus’
cultural policies 188
- CH. REITZ. Political allusion and exemplary thinking in Silius Italicus’ *Punica*.
Trans. by E. V. ILYUSHECHKINA 202
- T. F. TEPERIK. The nonverbal text and political context
in Plutarch’s biography *Alexander* 213
- S. I. MEZHERITSKAYA. Rhetoric in the service of politics: Panegyric and its role
in the era of the Second Sophistic 224
- T. N. HOWE. Strolling with power: New light on controlling movement
and viewing in the elite Roman Villas of Stabiae. *Trans. by A. E. BELIKOV* 234

Селезнев Михаил Георгиевич

*кандидат филологических наук
ведущий научный сотрудник, Лаборатория востоковедения
и сравнительно-исторического языкознания,*

ШАГИ РАНХиГС

Россия, 119571, Москва, пр-т Вернадского, 82

Тел.: +7 (499) 956-96-47

*доцент, Общецерковная аспирантура и докторантура
им. свв. Кирилла и Мефодия*

Россия, 115035, Москва, ул. Пятницкая, 4/2, стр. 1.

Тел.: +7 (495) 721-80-32

E-mail: mgseleznev@gmail.com

Βασιλεύς и ἄρχων в Септуагинте: греческие эквиваленты еврейского слова «царь» и отношение к царской власти в иудаизме III в. до н. э.¹

Аннотация. Статья посвящена выбору между греческими словами βασιλεύς ‘царь’ и ἄρχων ‘правитель’ при переводе в Пятикнижие еврейского слова melek ‘царь’. Разобрав релевантные пассажи из Библии с необходимыми комментариями, автор переходит к обсуждению гипотезы, связанной с именем Э. Бикермана и объясняющей этот выбор самоцензурой со стороны переводчиков Септуагинты. По мнению Бикермана, переводчики были озабочены тем, как греческое Пятикнижие будет воспринято птолемеевским двором и администрацией. Автор солидаризуется с критиками этой гипотезы и полагает, что выбор между βασιλεύς и ἄρχων был обусловлен совсем иными соображениями, а именно отношением теократического иудаизма эпохи Второго Храма к институту монархии в Израиле. В последнем разделе статьи рассматривается схожая переводческая стратегия в греческом переводе книги Иезекииля.

Ключевые слова: Библия, масоретский текст, Септуагинта, эллинистический иудаизм, монархия, теократия

В середине III в. до н. э. центральная часть еврейской Библии — Пятикнижие — была переведена на греческий. Перевод был осуществлен в египетской диаспоре, скорее всего в Александрии. Далее последова-

¹ Я выражаю свою признательность Katholischer Akademischer Ausländer-Dienst (KAAD) и Регенсбургскому университету, предоставившим мне возможность ознакомиться с современной библистической литературой в библиотеках Регенсбурга.

ли переводы еврейских Пророков и Писаний; это заняло несколько столетий. К рубежу эр почти все книги еврейского канона уже существовали на греческом (впрочем, и границы канона, и само представление о каноне были еще нечеткими; по-видимому, представление о закрытом корпусе священных книг, которые обладают принципиально иным статусом, нежели все остальные книги, сформировалось в иудаизме лишь к концу I в. н. э.).

Перевод Пятикнижия служил образцом для всех последующих библейских переводов, он создавал прецедент. Но сам он был проектом беспрецедентным. Мир Древнего Востока знал переводы и билингвы царских указов и международных договоров. Были примеры перевода относительно небольших текстов с одного языка на другой (самый известный — XII табличка «Эпоса о Гильгамеше», которая представляет собой дословный перевод с шумерского на аккадский). Чаще всего, однако, перемещение материала из одной культуры в другую происходило не в форме перевода, а в форме свободного пересказа (например, пересказ восточных преданий греческими историками) или заимствования тем и мотивов (первые одиннадцать табличек стандартного вавилонского «Эпоса о Гильгамеше»). Нам, живущим, причем уже не одно тысячелетие, в мире, полном переводов с одного языка на другой, может быть непросто понять и оценить всю новизну того, что осуществили в птолемеевском Египте грекоязычные иудеи.

Предания, отраженные в так называемом «Послании Аристея», а позже — у Филона Александрийского, Иосифа Флавия, в христианской и раввинистической письменности, связывают перевод Пятикнижия на греческий с инициативой, исходившей непосредственно от египетского царя Птолемея II. Современная наука относится к этому преданию с заслуженным скепсисом, но ряд исследователей считает, что пусть даже многочисленные фантастические подробности «Послания Аристея» неверны, мотив связи перевода с царским двором все же основан на каких-то реальных фактах.

Э. Бикерман полагал, что в греческом переводе Пятикнижия можно увидеть следы сознательной правки еврейского текста переводчиками, причем именно правки, рассчитанной на то, что переведенный текст будет читаться кем-то из птолемеевской администрации ([Bickerman 1959: 33; 1988, 108–109]; рус. пер.: [Бикерман 2000: 129–130]). Такого рода правку он усматривает, в частности, в особенностях передачи еврейского слова מֶלֶךְ (melek) ‘царь’ на греческий язык. Именно этой гипотезе Бикермана, которая господствовала в науке на протяжении нескольких десятилетий, — ее критике и альтернативным объяснениям — и будет посвящена наша статья.

1

Наиболее естественный и самый частый в Септуагинте эквивалент еврейскому מֶלֶךְ (melek) ‘царь’ — греческое βασιλεύς ‘царь’. В Пятикнижии מֶלֶךְ (melek) передается греческим βασιλεύς 91 раз (всего в Библии свыше 2000 раз). На этом фоне обращают на себя внимание те немногочисленные, но важные места (12 мест в Пятикнижии, всего в Библии 18 мест), где в качестве эквивалента еврейскому מֶלֶךְ (melek) выступает греческое ἄρχων ‘правитель’. Рассмотрим их подробнее.

Пример 1. Первое такое место содержится в поэтическом тексте, который принято называть «благословением Иакова». Это собрание изречений о 12 израильских племенах. Изречения вложены в уста праотца Иакова, который говорит своим потомкам, что их ждет в грядущем. Про племя Асира в еврейском тексте (Быт 49:20) сказано:

מְאַשֶׁר שְׂמֵנָה לְחֶמּוֹ וְהוּא יִתֵּן מִעֲדָנֵי מְלָךְ:

У Асира тучная пища, он поставляет (или: будет поставлять) яства царские.

Греческий перевод:

Ἀσὴρ πῖον αὐτοῦ ὁ ἄρτος καὶ αὐτὸς δώσει τρυφήν ἄρχουσιν

У Асира тучная пища, он будет поставлять роскошь правителям.

Пример 2. Числ 23:21. Еврейский текст:

לֹא־הָבִיט אֵינֹן בְּעֵינָיִם וְלֹא־רָאָה עֵמָל בְּיִשְׂרָאֵל יְהוָה אֱלֹהֵינוּ עִמּוֹ וְתַרְוַעַת מְלָךְ בּוֹ:

Не видно бедствия в (народе) Иакова, и не заметно несчастья в (народе) Израиля; Господь, Бог его, с ним; среди него — крик ликования (приветствующий) царя.

Греческий перевод:

οὐκ ἔσται μόχθος ἐν Ἰακωβ οὐδὲ ὀφθήσεται πόνος ἐν Ἰσραὴλ κύριος ὁ θεὸς αὐτοῦ μετ' αὐτοῦ τὰ ἔνδοξα ἀρχόντων ἐν αὐτῷ

Не будет бедствия в (народе) Иакова, и не будет несчастья в (народе) Израиля; Господь, Бог его, с ним; среди него — славные деяния правителей.

Обратим внимание, что оба примера понимаются как пророчества о будущем и в греческом передаются в будущем времени (в еврейском ситуация с глагольными формами более сложная; для нас сейчас это нерелевантно).

Пример 3. Втор 17:14–15.

כִּי־תָבֹא אֶל־הָאָרֶץ אֲשֶׁר יְהוָה אֱלֹהֶיךָ נָתַן לְךָ וּירָשְׁתָּהּ וַיִּשְׁבְּתָהּ בָּהּ וְאָמַרְתָּ אֲשֶׁמָּה עָלַי מְלָךְ כְּכֹל־הַגּוֹיִם אֲשֶׁר סָבִיב־תִּי: שׁוּם תִּשִׂים עָלַיִךְ מְלָךְ אֲשֶׁר יִבְחַר יְהוָה אֱלֹהֶיךָ בּוֹ מִקְּרֹב אֲחֵיךָ תִּשִׂים עָלַיִךְ מְלָךְ לֹא תוֹכֵל לָתֵת עָלַיִךְ אִישׁ נָכְרִי אֲשֶׁר לֹא־אֲחִיךָ הוּא:

Когда ты придешь в страну, которую отдает тебе Господь, твой Бог, и овладеешь ею, и поселишься там, и скажешь: «Поставлю-ка я над собою царя, подобно прочим народам, которые вокруг», то поставь над собой царя — того, кого изберет Господь, твой Бог. Сделай царем одного из братьев своих. Ты не можешь поставить над собою чужака, который не брат тебе.

Греческий перевод последовательно передает здесь еврейское слово «царь» греческим ἄρχων.

ἐὰν δὲ εἰσέλθῃς εἰς τὴν γῆν ἣν κύριος ὁ θεός σου δίδωσίν σοι ἐν κλήρῳ καὶ κληρονομίῃς αὐτὴν καὶ κατοικίῃς ἐπ’ αὐτῆς καὶ εἵπῃς καταστήσω ἐπ’ ἐμαυτὸν ἄρχοντα καθὰ καὶ τὰ λοιπὰ ἔθνη τὰ κύκλῳ μου καθιστῶν καταστήσεις ἐπὶ σεαυτὸν ἄρχοντα ὃν ἂν ἐκλέξῃται κύριος ὁ θεός σου αὐτόν ἐκ τῶν ἀδελφῶν σου καταστήσεις ἐπὶ σεαυτὸν ἄρχοντα οὐ δυνήσῃ καταστήσαι ἐπὶ σεαυτὸν ἄνθρωπον ἀλλότριον ὅτι οὐκ ἀδελφός σου ἐστίν

Когда ты придешь в страну, которую отдает тебе во владение Господь, твой Бог, и овладеешь ею, и поселишься там, и скажешь: «Поставлю-ка я над собою правителя, подобно прочим народам, которые вокруг», то ты поставишь над собою правителя — того, кого изберет Господь, твой Бог. Ты сделаешь правителем одного из братьев своих. Ты не можешь поставить над собою чужака, который не брат тебе.

Пример 4. Втор 28:36.

וְיָשַׁבְתָּ בְּעַבְדֵי אֱלֹהֵי אֲרָצָהּ אֲשֶׁר לֹא יְדָעְתָּ וְעָבַדְתָּ אֱלֹהֵי אֲרָצָהּ אֲשֶׁר לֹא יְדָעְתָּ וְעָבַדְתָּ אֱלֹהֵי אֲרָצָהּ אֲשֶׁר לֹא יְדָעְתָּ וְעָבַדְתָּ אֱלֹהֵי אֲרָצָהּ אֲשֶׁר לֹא יְדָעְתָּ וְעָבַדְתָּ אֱלֹהֵי אֲרָצָהּ אֲשֶׁר לֹא יְדָעְתָּ

Отведет Господь тебя и царя твоего, которого ты поставишь над собою, к народу, которого не знал ни ты, ни отцы твои, и там будешь служить иным богам, деревянным и каменным...

ἀπαγάγοι κύριός σε καὶ τοὺς ἄρχοντάς σου οὓς ἐὰν καταστήσῃς ἐπὶ σεαυτὸν εἰς ἔθνος ὃ οὐκ ἐπίστασαι σὺ καὶ οἱ πατέρες σου καὶ λατρεύσεις ἐκεῖ θεοῖς ἑτέροις ξύλοις καὶ λίθοις

Отведет Господь тебя и правителей твоих, которых ты поставишь над собою, к народу, которого не знаешь ни ты, ни отцы твои, и там будешь служить иным богам, деревянным и каменным...

Пример 5. Втор 33:5.

וַיָּקָם בַּיּוֹם הַהוּא יְהוָה וַיָּקָם בַּיּוֹם הַהוּא יְהוָה וַיָּקָם בַּיּוֹם הַהוּא יְהוָה וַיָּקָם בַּיּוֹם הַהוּא יְהוָה וַיָּקָם בַּיּוֹם הַהוּא יְהוָה

И встал царь во (главе) Ешуруна (= Израиля) — когда собрались вожди народа, (когда собрались) вместе племена Израиля!

καὶ ἔσται ἐν τῷ ἡγαπημένῳ ἄρχων συναχθέντων ἀρχόντων λαῶν ἅμα φυλαῖς Ἰσραηλ

И будет правитель во (главе) Любимого (= в Израиле) — когда соберутся правители народов вместе с племенами Израиля!

Греческий текст (в отличие от еврейского, допускающего разные понимания) однозначно понимается как пророчество.

Особняком стоит группа примеров из книги Левит, в которой еврейский текст запрещает служение «Молоху» (в еврейском масоретском тексте *mōlek*).

По поводу того, что же здесь имеется в виду, среди библеистов идут жаркие споры. Традиционно принято считать, что «Молох» — это имя божества, которому приносили человеческие жертвоприношения. Некоторые считают, что «Молох» — это искаженное *melek* ‘царь’; насколько я знаю, эта гипотеза впервые была предложена А. Гайгером [Geiger 1857].

Иную трактовку предложил О. Айсфельд [Eissfeld 1935]. В финикийской эпиграфике слово *mlk* означает «жертвоприношение». Айсфельд предположил, что и в еврейской Библии «Молох» — не имя божества, а название самого обряда жертвоприношения. Тогда это название — как и финикийское *mlk* — связано не со словом *melek* ‘царь’, а с глаголом *HLK* ‘идти’ (в каузативной породе «приносить»).

Но мы не будем сейчас углубляться в подробности реконструкции древнеближневосточной религиозной жизни и религиозной терминологии. Нас интересует греческое Пятикнижие — а его авторы уже явно не имели представления ни о божестве по имени Молох, ни об обряде с таким именем и вообще читали соответствующее еврейское слово не как «Молох», а как *melek* ‘царь’. Этот «мелех», получившийся из «Молоха», в Септуагинте везде переводится как ἄρχων.

Пример 6. Лев 18:21.

וְיִמְרֹעַךְ לֹא תִתֶּן לְהַעֲבִיר לְמֶלֶךְ וְלֹא תִחַלֵּל אֶת־שֵׁם אֱלֹהֶיךָ אֲנִי יְהוָה:

Из потомства твоего никого не отдавай служить Молоху и не бесчести имени Бога твоего. Я Господь.

καὶ ἄπο τοῦ σπέρματός σου οὐ δώσεις λατρεύειν ἄρχοντι καὶ οὐ βεβηλώσεις τὸ ὄνομα τὸ ἅγιον ἐγὼ κύριος

Из потомства твоего никого не отдавай служить правителю и не бесчести святого имени. Я Господь.

Замена имени языческого божества (или ритуала) на слово «правитель» придает этому запрету странный смысл. Что значит «Из потомства твоего никого не отдавай служить правителю»? Как могли переводчики Септуагинты понимать это место?

Строго говоря, не факт, что они вообще давали ему какую бы то ни было осмысленную интерпретацию. Подчас, сталкиваясь с непонятными для них местами еврейского текста, переводчики Септуагинты давали перевод буквально-бессмысленный, перекладывая тем самым бремя истолкования на читателя (в исследованиях Септуагинты со времен М. Флашара [Flashar 1912] принято говорить в таких случаях о *Verlegenheitsübersetzung* — «переводе от безысходности»).

Не исключено, однако, что данный текст вполне осмыслен, невзирая на первое впечатление. Дело в том, что, в отличие от классического словоупотребления, глагол *λατρεύω* в языке Септуагинты означает не любое служение кому бы то ни было, а именно богослужение, религиозное почитание (Бога Израиля или языческих богов). Этот оттенок присутствует даже в тех редких случаях, когда объектом *λατρεύω* является человек, например, в книге Юдифи (3:8), где говорится, что Навуходоносор намерен

...ἐξολοθρεῦσαι πάντας τοὺς θεοὺς τῆς γῆς ὅπως αὐτῶ μόνῳ τῷ Ναβουχοδονοσορ λατρεύσωσι πάντα τὰ ἔθνη καὶ πᾶσαι αἱ γλῶσσαι καὶ αἱ φυλαὶ αὐτῶν ἐπικαλέσωνται αὐτὸν εἰς θεόν

...уничтожить всех богов земли, чтобы все народы служили (λατρεύω) лишь ему одному, Навуходоносору, и все языки и все племена называли его богом.

С учетом этой особенности употребления глагола λατρεύω в Септуагинте, только что рассмотренное нами предписание греческого перевода книги Левит 18:21 («Из потомства твоего никого не отдавай служить (λατρεύω) правителю и не бесчести Святого Имени») становится вполне осмысленным: еврейский правитель не должен быть объектом религиозного поклонения (которого хотели, например, эллинистические владыки, а также Навуходоносор из книги Юдифи).

Для нашей статьи, впрочем, важнее всего, что, независимо от того, как понимали переводчики Септуагинты это место, они прочли слово *mōlek* ‘Молох’ как «мелех» ‘царь’ и передали его греческим ἄρχων.

То же происходит в Лев 20:2–5, где в еврейском тексте под страхом смерти запрещается «отдавать потомство Молоху»: *mōlek* ‘Молох’ прочтен как *melek* ‘царь’ и переведен как ἄρχων (4 раза). Неясно, что хотел сказать переводчик. Гипотеза о *Verlegenheitsübersetzung* кажется здесь еще уместнее, чем в предыдущем примере.

Пример 7. Лев 20:2–5.

ואל־בְּנֵי יִשְׂרָאֵל תֹּאמַר אִישׁ אִישׁ מִבְּנֵי יִשְׂרָאֵל וּמִזֵּרָהוּ הֵגֵר בְּיִשְׂרָאֵל יִשָּׂר וְיָמַרְעוּ לְמַלְךְ מִתּוֹ יַיִמָּךְ עִם הָאָרֶץ יִרְגְּמֶנּוּ בָאֶבֶן: וְאִנִּי אֶתֵּן אֶת־פְּנֵי בָאִישׁ הַהוּא וְהִכַּרְתִּי אֹתוֹ מִקְרָב עִמּוֹ כִּי מִזֵּרַעוֹ נָתַן לְמַלְךְ לְמַעַן טַמֵּא אֶת־מַקְדְּשִׁי וְלִחְזַל אֶת־שְׁמִי קֹדֶשׁ: וְאִם הֶעֱלַם יַעֲלִימוֹ עִם הָאָרֶץ אֶת־עֵינֵיהֶם מִן־הָאִישׁ הַהוּא בַּתּוֹ מִזֵּרַעוֹ לְמַלְךְ לְבַלְתִּי הַמִּית אֹתוֹ: וְשָׂמֵתִי אֲנִי אֶת־פְּנֵי בָאִישׁ הַהוּא וּבְשִׂפְתָיו הִכַּרְתִּי אֹתוֹ וְאֶת־כָּל־הַזֵּימִים אֶחְרִי לְזָנוֹת אֶתְרֵי הַמַּלְךְ מִקְרָב עִמָּם:

Скажи сынам Израиля: каждый из сынов Израиля и из пришельцев, живущих среди (сынов) Израиля, кто даст из потомства своего Мо-лоху, должен быть предан смерти. Народ этой земли пусть побьет его камнями. Я обращу лицо Мое на этого человека и уничтожу его, и не будет его в народе его — за то, что он дал из потомства своего Мо-лоху, оскверняя святилище Мое и профанируя святое имя Мое. Если народ земли отведет глаза от этого человека, когда он даст из потомства своего Мо-лоху, и не умертвит его, тогда Я Сам обращу лицо Мое на этого человека...

καὶ τοῖς υἱοῖς Ἰσραὴλ λαλήσεις ἐάν τις ἀπὸ τῶν υἱῶν Ἰσραὴλ ἢ ἀπὸ τῶν προσγεγεννημένων προσηλύτων ἐν Ἰσραὴλ ὃς ἂν δῶ τοῦ σπέρματος αὐτοῦ ἄρχοντι θανάτῳ θανατούσθω τὸ ἔθνος τὸ ἐπὶ τῆς γῆς λιθοβολήσουσιν αὐτὸν ἐν λίθοις καὶ ἐγὼ ἐπιστήσω τὸ πρόσωπόν μου ἐπὶ τὸν ἄνθρωπον ἐκεῖνον καὶ ἀπολώ αὐτὸν ἐκ τοῦ λαοῦ αὐτοῦ ὅτι τοῦ σπέρματος αὐτοῦ ἔδωκεν ἄρχοντι ἵνα μιάνη τὰ ἅγια μου καὶ βεβηλώσῃ τὸ ὄνομα τῶν ἡγιασμένων μοι ἐάν δὲ ὑπερόψῃ ὑπερίδωσιν οἱ αὐτόχθονες τῆς γῆς τοῖς

ὄφθαλμοῖς αὐτῶν ἀπὸ τοῦ ἀνθρώπου ἐκείνου ἐν τῷ δοῦναι αὐτὸν τοῦ σπέρματος αὐτοῦ ἄρχοντι τοῦ μὴ ἀποκτεῖναι αὐτόν καὶ ἐπιστήσω τὸ πρόσωπόν μου ἐπὶ τὸν ἄνθρωπον ἐκεῖνον

Скажи сынам Израилевым: если кто из сынов Израилевых или из прозелитов, присоединившихся к Израильтянам, даст из семени своего п р а в и т е л ю, он должен быть предан смерти: народ, (живущий) на этой земле, пусть побьет его камнями. Я обращаю лицо Мое на этого человека и уничтожу его, и не будет его в народе его — за то, что он дал из потомства своего п р а в и т е л ю, чтоб осквернить святилище Мое и обесчестить имя тех, кто посвящен Мне. Если обитатели этой земли отведут глаза от этого человека, когда он даст из потомства своего п р а в и т е л ю, и не умертвит его, тогда Я Сам обращаю лицо Мое на этого человека...

Всего, таким образом, в Пятикнижии 12 раз еврейское *melek* (а также *mōlek*, прочтенное как *melek*) переводится греческим ἄρχων.

Обращает на себя внимание, что во всех этих примерах речь идет о еврейском правителе. Цари чужих стран и народов всегда называются βασιλεῖς (поскольку это правило не знает исключений, нет смысла приводить и детально разбирать соответствующие примеры). Но когда дело доходит до еврейских царей, имеет место колебание между ἄρχων и βασιλεύς. Рассмотрим те места Пятикнижия (все они приходятся на книгу Бытия), где словом βασιλεῖς именуются еврейские цари.

Пример 8. Быт 17:6. Бог говорит Аврааму:

וַיִּמְלֹךְ אִימִן מִמֶּנּוּ יְיָ

Ц а р и произойдут от тебя.

καὶ βασιλεῖς ἐκ σοῦ ἐξελεύσονται

Ц а р и произойдут от тебя.

Пример 9. Быт 17:16. Бог говорит Аврааму про Сарру:

וַיְבָרֶכְתִּי אֶתְּךָ וְגַם נָתַתִּי מִמֶּנּוּ לְךָ בֵן וַיְבָרֶכְתִּיךָ וְהָיְתָה לְגוֹיִם מְלֶכִי עַמִּים מִמֶּנּוּ יְיָ

Я благословлю ее и дам тебе от нее сына; благословлю ее, и произойдут от нее народы, и ц а р и народов произойдут от нее.

εὐλογήσω δὲ αὐτήν καὶ δώσω σοι ἐξ αὐτῆς τέκνον καὶ εὐλογήσω αὐτόν καὶ ἔσται εἰς ἔθνη καὶ βασιλεῖς ἐθνῶν ἐξ αὐτοῦ ἔσονται

Я благословлю ее и дам тебе от нее ребенка; благословлю его, и произойдут от него народы, и ц а р и народов произойдут от него.

Пример 10. Быт 35:11. Бог говорит Исааку:

וַיִּמְלֹךְ אִימִן מִתְּלֹצֵיךָ יְיָ

Ц а р и произойдут от чресл твоих.
καὶ βασιλεῖς ἐκ τῆς ὀσφύος σου ἐξελεύσονται
Ц а р и произойдут от чресл твоих.

Пример 11. Быт 36:31.

אֱלֹהֵי הַמִּלְכִּים שָׂרָר מִלְכוּתוֹ עַד כְּעַתָּה בְּאֶרֶץ אֱדוֹם לִפְנֵי מִלְחָמֹת לַבְּנֵי יִשְׂרָאֵל:

Вот ц а р и, которые царствовали в земле Эдома еще до того, как появился ц а р ь в Израиле.

καὶ οὗτοι οἱ βασιλεῖς οἱ βασιλεύσαντες ἐν Εδωμ πρὸ τοῦ βασιλεῦσαι βασιλέα ἐν Ἰσραηλ

Вот ц а р и, которые царствовали в Эдоме еще до того, как появился ц а р ь в Израиле.

Пример 12. Быт 23:6. «Сыны Хетовы», обитающие в Хевроне, говорят Аврааму:

נִשְׁבַּע אֱלֹהֵינוּ הַתְּהִי אֱתָךְ בְּתוֹכֵנוּ

К н я з ь Божий ты среди нас.

βασιλεὺς παρὰ θεοῦ εἶ σὺ ἐν ἡμῖν

Ц а р ь от Бога ты среди нас.

Этот пример обращает на себя особое внимание, поскольку в нем мы наблюдаем тенденцию, полностью противоположную той, что видели в примерах 1–7 и которая является темой нашей статьи: слово βασιλεύς появляется в греческом переводе там, где для него нет никаких оснований в еврейском оригинале.

Пример 13. Числ 21:18. Еще один случай появления слова βασιλεύς там, где для него нет никаких оснований в еврейском оригинале (больше, кроме Быт 23:6 и Числ 21:18, в Пятикнижии такого не наблюдается). Еврейское יְדִיבֵי עֹפֵה 'предводители народа' переводится здесь βασιλεῖς ἔθνῶν 'цари народов'. Возможно, это связано с тем, что в еврейском тексте встречаются подряд, в параллелизме друг с другом, два слова со схожей семантикой: יְרִיבֵי 'правители' и יְדִיבֵי עֹפֵה 'предводители народа'. Передав первое из них словом ἄρχοντες 'правители', переводчик был вынужден подыскать для второго какой-то другой эквивалент.

בְּאֵר הַקּוֹדֵשׁ הַזֶּה יָרִיבוּ הַיְדִיבֵי עֹפֵה

Колодец — его выкопали правители, выкопали предводители народа.

φρέαρ ὄρυζαν αὐτὸ ἄρχοντες ἐξελατόμησαν αὐτὸ βασιλεῖς ἔθνῶν

Колодец — его выкопали правители, выкопали ц а р и народов.

Хотя наименование βασιλεῖς ἔθνων может применяться и к еврейским царям (см. выше пример 9), скорее всего греческий переводчик решил, что речь идет о каких-то нееврейских царях-правителях, выкопавших в пустыне колодец еще до прихода евреев.

Итак, промежуточный итог таков: если переводчик считает, что речь идет о нееврейских царях, то он называет их βασιλεῖς. В случае еврейских царей имеет место колебание между ἄρχων и βασιλεὺς. Но по каким правилам?

2

Э. Бикерман предлагает весьма интересное объяснение, подразумевающее самоцензуру со стороны переводчиков: «Во Второзаконии 17:14–15, где евреям предписывается никогда не выбирать чужеземца в цари, переводчики Септуагинты, лояльные подданные Птолемеев, приняли решение передать еврейской слово “царь” не как βασιλεὺς — что могло бы быть понято как направленное против Птолемеев, а как ἄρχων — безвредное слово, часто употребляющееся для обозначения главы местной общины или племени. По той же причине слово ἄρχων появляется в греческом переводе Второзакония 28:36, в предсказаниях Бытия 49:20 и Второзакония 33:5» [Bickerman: 1988 108–109].

В книге Левит 18:21, согласно Бикерману, еврейское «царь» переведено как ἄρχων, а не как βασιλεὺς, поскольку иначе получился бы призыв не отдавать детей на службу египетскому царю. Иными словами, перед нами результат «самоцензуры» переводчиков, пытавшихся сгладить в переводе Писания те моменты, которые могли дать основание заподозрить евреев в нелояльности к Птолемеям.

Аналогичную «самоцензуру» Бикерман усматривает в том, что в списке нечистых животных (Лев 11:6, Втор 14:7) заяц назван не обычным словом λαγώς, а более редким δασύπους: по мнению Бикермана, в империи Лагидов, основателем которой был Πτολεμαῖος ὁ Λάγου, отнесение λαγώς'а к числу нечистых животных могло быть интерпретировано властями как политический намек!

Тезис о самоцензуре переводчиков Септуагинты был высказан Бикерманом в [Bickerman 1959, 33] и повторен в его классической посмертно опубликованной книге «The Jews in the Greek age» [Bickerman: 1988 108–109] (рус. пер.: Бикерман 2000, 129–130).

У Бикермана есть длинный ряд предшественников. Что касается причин, по которым еврейское «царь» переводится в Пятикнижии греческим ἄρχων, предположение о самоцензуре переводчиков было высказано знаменитым еврейским историком, жившим еще в XIX в., Хайнрихом Гретцем [Graetz 1890; 1891]. Исчезновение «зайца» из списка нечистых животных в книгах Левит и Второзаконие упоминается уже в раввинистической традиции как замена, сделанная переводчиками Торы на греческий специально для царя Птолемея [Veltri 1994, Tov 1999 (= Tov 1984)]. Однако именно авторитет Бикермана способствовал тому, что гипотеза о «самоцензуре» переводчиков Пятикнижия стала на несколько десятилетий по сути дела общепринятой среди исследователей Септуагинты.

3

Недавно эта гипотеза подверглась серьезной критике в статье Сары Пирс [Pearce 2008]. Пирс обратила внимание, в частности, на то, что *δαύλους* — это нормальное греческое обозначение для зайца, встречающееся и в классических текстах, не только в Септуагинте. Выбор переводчиков Септуагинты в пользу *δαύλους*, а не *λαγός* мог быть, согласно Пирс, определен контекстом. Для еврейского закона существенны два параметра при определении чистоты или нечистоты животного — во-первых, что и как это животное ест (жует оно жвачку или нет); во-вторых, какие у него ноги (есть у него раздвоенные копыта или нет). Слово *δαύλους* (букв. ‘мохноног’), наглядно описывающее, какие ноги у зайца, хорошо подходит к контексту — к списку нечистых животных. Необязательно привлекать страх переводчиков перед политическими аллюзиями.

Что касается перевода еврейского слова מֶלֶךְ (*melek*) как ἄρχων, Пирс в своей критике Бикермана использует аргументы, которые еще столетие назад использовал знаменитый исследователь Септуагинты Генри Свит [Swete 1891] в дискуссии с Гретцем. Даже если предположить, что выбор слова ἄρχων во Втор 17 может рассматриваться как пример самоцензуры, какие у нас есть основания для того, чтобы видеть самоцензуру в таких стихах, как Быт 49:20 (наш пример 1), Числ 23:21 (пример 2), Втор 33:5 (пример 5)? В этих контекстах, как писал Свит, «трудно представить себе, чтобы выбор слова был обусловлен заботой о том, как бы не обидеть монарха» [Ibid.].

На мой взгляд, даже Втор 17:14–15 не относится к числу текстов, которые должны были бы заботить Птолемеев и их администрацию. Во Втор 17 говорится, что когда евреи поселятся в Палестине и решат поставить над собой царя по образцу прочих народов, они не должны ставить царем иноземца. Какое отношение к этому имеют Птолемеи? Они цари Египта, и еврейское законодательство о том, кто может и кто не может быть царем евреев в Палестине, их вообще не должно касаться.

Сосредоточив свое внимание на греческой передаче слов «царь» и «заяц», Гретц, Бикерман и многие другие словно забывают, что Пятикнижие буквально наполнено местами, которые должны были бы беспокоить переводчиков намного сильнее, если бы они и в самом деле решили проявить заботу о том, какое впечатление произведет Библия на птолемеевскую администрацию. Таковы, например, регулярное наименование Египта «домом рабства» (οἶκος δουλείας — Исх 13:3, 13:14, 20:2, Лев 26:45, Втор 5:6, 6:12, 7:8, 8:14, 13:11), обещание Бога избавить евреев от владычества египтян (ἐξάξω ὑμᾶς ἀπὸ τῆς δυναστείας τῶν Αἰγυπτίων — Исх 6:6), обещание, что все народы земли будут бояться евреев (πάντα τὰ ἔθνη τῆς γῆς <...> φοβηθήσονται σε — Втор 28:10) и множество подобных мест. Я не говорю уже про сам сюжет книги Исхода, повествующей о торжестве евреев над царем Египта! Такого рода моменты для птолемеевской администрации, если бы она решила читать Пятикнижие, должны были бы быть намного более проблематичными, чем отнесение зайца к несъедобным животным! Тем не менее в этих местах мы не видим никакого следа «самоцензуры» со стороны переводчиков.

Если мы вслед за Сарой Пирс отвергнем гипотезу о самоцензуре «патриотических переводчиков», можем ли мы увидеть в Пятикнижии сколько бы то ни было осмысленные правила распределения между двумя переводами ев-

рейского מֶלֶךְ (melek) на греческий — βασιλεύς and ἄρχων? Сара Пирс в своей работе на этом вопросе не останавливается. А зря; он, как мы полагаем, связан с очень интересными аспектами еврейского политического самосознания эпохи Второго Храма.

4

Одно правило мы уже сформулировали: иноземные цари всегда называются βασιλεύς, никогда ἄρχων.

Правило второе. Еврейские цари называются βασιλεύς, когда речь идет о древности — о временах Авраама (Быт 23:6, пример 12), это же слово употребляется для обозначения царей, которые правили в Израиле вскоре после того, как установилась царская власть в Эдоме (Быт 36:31, пример 11). Пророчества Быт 17:6, 17:16, 35:11, возвещающие, что потомки Авраама и Иакова будут царями (наши примеры 8–10), также, как кажется, говорят о династии Давида, которая ко времени перевода Септуагинты давно ушла в область истории.

Правило третье (наиболее интересное для нас). Когда еврейское слово מֶלֶךְ (melek) встречается в контексте закона, который релевантен для эпохи перевода, оно передается как ἄρχων: Лев 18:21, Лев 20:1–5, Втор 17:14–15 (примеры 3, 6, 7). Так же как ἄρχων, оно передается в контексте пророчества, исполнение которого, с точки зрения эпохи перевода, должно быть отнесено к настоящему или к будущему времени: Быт 49:20, Числ 23:21, Втор 28:36, 33:5 (примеры 1, 2, 4, 5).

Иными словами, у других наций могут быть цари (βασιλεῖς); у евреев в прошлом тоже были цари (βασιλεῖς); но сейчас, во время перевода, в Израиле нет царей, и в будущем их не будет. Могут быть только «правители» (ἄρχοντες). Такое видение истории на самом деле обусловлено не внешними факторами, как думал Бикерман («самоцензура» с расчетом на просмотр получившегося текста птолемеевской администрацией), а факторами внутренними — особенностями отношения еврейской общины к еврейской царской власти в персидский и раннеэллинистический периоды.

Политическое самосознание евреев раннеэллинистической эпохи можно реконструировать следующим образом. Еврейская община должна быть теократией. Цари могли быть у Израиля и Иудеи в прошлом. Однако сейчас, в эпоху теократии, царей у нас больше быть не может. Именно это самосознание стоит за особенностями перевода еврейского слова «царь» в Пятикнижии.

5

Государства Израиль и Иудея, сложившиеся в Палестине к началу I тыс. до н. э., управлялись царями. Израильское царство было уничтожено ассирийцами в 724 г. до н. э., Иудейское царство и Иерусалим с его дворцами и Храмом были уничтожены вавилонянами в 586 г. до н. э. После так называемого вавилонского плена, в персидский период, в Иерусалиме на руинах Иудейского царства складывается храмово-городская община, которая мыслила себя как теократия (ее часто называют общиной Второго Храма). Во главе общины стоял первосвященник (ἀρχιερεύς). Так было вплоть до хасмонейского времени, когда первосвященник Аристокл (104–103 гг. до н. э.) впервые добавил к титулу первосвященника титул βασιλεύς.

Память о царствах Израиля и Иудеи в еврейских общинах времен вавилонского плена и иерусалимской теократии была крайне негативной. В книгах Царств, написанных или по крайней мере отредактированных в эту пору, ни один царь Израиля (северного еврейского царства) не заслуживает доброго слова. Стандартная и стереотипная оценка, которой в этих книгах сопровождается упоминание каждого израильского царя, звучит примерно так: «Он творил дела, ненавистные Господу, шел греховным путем Иеровоама». Отзывы о царях Иудеи несколько лучше, но и они, как правило, заслуживают упрека в том, что не упразднили «капища» (*bāmōt*). Даже легендарный Соломон не избежал осуждения: «Господь прогневался на Соломона, ибо Соломон отвернулся от Господа, Бога Израиля, который дважды являлся ему и велел не почитать иных богов. А Соломон не исполнил Его воли» (3 Цар 11:9–10). Положительную оценку историка заслуживают лишь несколько царей за четыре с лишним столетия: Давид, Езекия, Иосия. Последние цари Иудеи (за исключением Иосии) все характеризуются стандартной и стереотипной формулой: «Его дела были так же неуютны Господу, как и дела его отцов».

Датировка большинства текстов Ветхого Завета — вещь крайне ненадежная. Нередко разброс в датировках одного и того же текста разными исследователями достигает нескольких столетий. Но очень правдоподобно, что известные антимонархические пассажи книг Судей (притча Йотама, Суд 9:6–15) и 1 Царств (слова Бога, приравнивающего избрание царя к отвержению Бога, 1 Цар 8:4–9; речь Самуила, пытающегося отговорить израильтян от избрания царя, 1 Цар 8:10–20) относятся именно к периоду плена или Второго Храма и отражают антимонархическую идеологию этого периода. Очень уж хорошо согласуются эти тексты с теми оценками израильских и иудейских царей, которыми пестрят книги Царств.

Надо сказать, что эта антимонархическая полемика — для древнего Ближнего Востока явление уникальное. В дошедшей до нас богатейшей литературе древнего Египта или древней Месопотамии мы можем встретить осуждение отдельных плохих царей — но никогда осуждение царской власти как таковой. В Египте царь — земной Бог. В Месопотамии, за исключением отдельных эпизодов, цари не претендовали на божественность, но царская власть как таковая представала как главный принцип устройства мира и общества. На этом фоне релятивизация царской власти в Библии, ее критика и осуждение — столь же резкая грань между миром Библии и Древнего Востока, как монотеизм в противопоставление политеизму.

Теократический идеал исключает саму «должность» царя. Воплощением этого идеала служит картина жизни Израиля под предводительством Моисея (книги Исход — Второзаконие). Эта картина, в которой верховная власть над народом принадлежит Моисею (Моисей — воплощение Торы, Основного Закона еврейской теократии) и Аарону (легендарному прародителю священников — Ааронидов), тоже, по-видимому, окончательно сложилась в эпоху Второго Храма.

6

Представление об идеальном иудейском обществе как о теократии отражено и во внебиблейских текстах эпохи Второго Храма. Лучше всего, пожалуй, оно представлено у Иосифа Флавия (*Contra Apionem* II, 16):

...οὐκοῦν ἄπειροι μὲν αἱ κατὰ μέρος τῶν ἐθνῶν καὶ τῶν νόμων παρὰ τοῖς ἅπασιν ἀνθρώποις διαφοραὶ — κεφαλαιωδῶς ἂν ἐπίοι τις οἱ μὲν γὰρ μοναρχίας οἱ δὲ ταῖς ὀλίγων δυναστείαις ἄλλοι δὲ τοῖς πλήθεσιν ἐπέτρεψαν τὴν ἐξουσίαν τῶν πολιτευμάτων ὁ δ' ἡμέτερος νομοθέτης εἰς μὲν τούτων οὐδοτιοῦν ἀπεῖδεν ὡς δ' ἂν τις εἴποι βιασάμενος τὸν λόγον θεοκρατίαν ἀπέδειξε τὸ πολίτευμα θεῶ τὴν ἀρχὴν καὶ τὸ κράτος ἀναθείς.

Хотя обычаи и законы у всего человеческого рода имеют бесчисленные расхождения в деталях, в целом можно так сказать: одни вручили власть над обществами монархиям, другие — правлению немногих, третьи — толпам. Наш же Законодатель, ни к чему из этого списка не склонный, сделал наше общество — если можно так выразиться, насилуя язык, — теократией, вручив Богу начальство и власть.

Это, кстати, вообще первый текст в человеческой истории, в котором фигурирует слово «теократия». Иосиф, можно сказать, на наших глазах создает его по образцу хорошо известных ему греческих слов «аристократия» и «демократия». Он понимает, что создает новое слово, что употребляет его впервые, и потому считает необходимым извиниться перед читателем: «если можно так выразиться, насилуя язык».

Представлением об идеальном иудейском обществе как о теократии следует объяснить неожиданное замечание греческого историка Гекатея Абдерского, что у иудеев никогда не было царя (*Hecataeus apud Diodorus Siculus, Bibliotheca Historica, XL, 3*):

διὸ καὶ βασιλέα μὲν μηδέποτε τῶν Ἰουδαίων, τὴν δὲ τοῦ πλήθους προστασίαν δίδοσθαι διὰ παντὸς τῷ δοκοῦντι τῶν ἱερέων φρονήσει καὶ ἀρετῇ προέχειν. τοῦτον δὲ προσαγορεύουσιν ἀρχιερέα, καὶ νομίζουσιν αὐτοῖς ἄγγελον γίνεσθαι τῶν τοῦ θεοῦ προσταγμάτων.

По этой причине у иудеев никогда не было царя, а власть над народом всегда отдана тому из священников, который считается наиболее выдающимся по мудрости и добродетели. Они называют его первосвященником и считают, что он является для них вестником Божьих повелений.

Несомненно, те иудеи, к которым — непосредственно или опосредованно — восходят рассказы Гекатея об иудейской истории, прекрасно знали как минимум библейские легенды о царях Давиде и Соломоне. Но, видимо, теократический идеал, обрисованный в Пятикнижии и некоторым образом воплощенный в слепопленной иерусалимской общине, занимал первое место, оттесняя эти легенды в сторону.

Возможно, информант Гекатея излагал ему еврейскую историю примерно так, как несколько столетий спустя она будет изложена в начале самого известного трактата Мишны — Пирке Авот:

מִשָּׁה קָבַל תּוֹרָה מִסִּינַי, וּמִסֵּרָה לַיהוֹשֻׁעַ, וַיהוֹשֻׁעַ לְזִמְנִים, וְזִמְנִים לְנָבִיאִים, וְנָבִיאִים מִסֵּרָה לְאַנְשֵׁי כְנָסֶת הַדָּוָלָה

Моше получил закон на Синае и передал его Йеосуа, Йеосуа — старейшинам, старейшины — пророкам, а пророки передали его мужам великого собрания. Последние дали три указания: судите обдуманно, воспитывайте побольше учеников и создавайте ограду для закона.

Где здесь цари? В этой исторической схеме их нет и они не нужны.

Переводчики Пятикнижия на греческий помнили все-таки, что в древности цари у евреев были. Но сейчас их нет, и в будущем они не нужны. Именно с этим, я полагаю, и связан перевод еврейского מֶלֶךְ (melek) греческим ἄρχων в тех примерах, которые я привел в начале статьи.

7

Сходное политическое самосознание — цари были в прошлом, но в восстановленной Иудее их не будет — характерно и для книги Иезекииля. Для нас особенно интересно — и здесь мы можем наблюдать сходство с Пятикнижием, — что в греческом тексте Иезекииля нежелание использовать термин «царь» выражено сильнее, чем в еврейском оригинале.

Еврейский текст датируется последними годами существования иудейского царства и периодом «вавилонского плена». Греческий перевод — II или I вв. до н. э.

Иноземные цари в книге Иезекииля называются מְלָכִים (məlākīm) ‘цари’ (в греческом переводе βασιλεῖς, и один раз — Иез 28:12 — ἄρχων). Последние цари Иудеи также именуются מְלָכִים (məlākīm) ‘цари’ (в греческом переводе всегда βασιλεῖς). Однако в пророчествах Иезекииля о будущем, восстановленном Иерусалиме (Иез 40–48) правитель возрожденной Иудеи никогда не называется «царь» (מֶלֶךְ, melek), но просто «правитель» (חַנְּשִׁיָּהּ, hannāšī, в греческом переводе ὁ ἀφῆγοῦμενος).

В пророчествах Иез 37:21–24 картина совершенно такая же, как та, что мы уже видели в Пятикнижии: будущий лидер Израиля и Иудеи — новый Давид — в еврейском тексте именуется מֶלֶךְ (melek) ‘царь’, но в греческом переводе ἄρχων.

Наконец, в Иез 43:7–9 Бог велит израильтянам, чтобы они не оскверняли Его имени «трусами царей» (מְלָכִים, məlākīm). Это очень трудное для понимания место; возможно, имеются в виду погребальные жертвы. Похоже, переводчики Иезекииля на греческий не понимали ясно, идет ли речь о царях прошлого, настоящего или будущего, но на всякий случай не стали использовать термин βασιλεῖς, а дали более общий перевод «предводители» (ἡγούμενοι).

Литература

- Бикерман 2000 — *Бикерман Э. Дж.* Евреи в эпоху эллинизма. М.; Иерусалим: Мосты культуры, 2000.
- Bickerman 1959 — *Bickerman E. J.* The Septuagint as a translation // *Proceedings of the American Academy for Jewish Research*. Vol. 28. 1959. P. 1–39.
- Bickerman 1988 — *Bickerman E. J.* The Jews in the Greek age. Cambridge, MA; London: Harvard Univ. Press, 1988.
- Eissfeld 1935 — *Eissfeld O.* Molk als Opferbegriff im Punischen und Hebräischen und das Ende des Gottes Moloch. Halle (Saale): Niemeyer, 1935.
- Flashar 1912 — *Flashar M.* Exegetische Studien zum Septuagintapсалтер // *Zeitschrift für die Alttestamentliche Wissenschaft*. Bd. 32. Heft. 2. 1912. S. 81–116, 161–189.
- Geiger 1857 — *Geiger A.* Urschrift und Übersetzungen der Bibel in ihrer Abhängigkeit von der inneren Entwicklung des Judenthums. Breslau: Julius Hainauer, 1857.
- Graetz 1890 — *Graetz H.* The genesis of the so-called Septuagint, the first Greek version of the Pentateuch // *The Jewish Quarterly Review*. Vol. 3. No. 1. 1890. P. 150–56.
- Graetz 1891 — *Graetz H.* The Septuagint: Professor Graetz's reply to Professor Swete // *The Expository Times*. Vol. 2. No. 12. 1891. P. 277–278.
- Pearce 2008 — *Pearce S.* Translating for Ptolemy: Patriotism and politics in the Greek Pentateuch? // *Jewish Perspectives on Hellenistic Kingship* / Ed. by T. Rajak, S. Pearce, J. Aitken, J. Dines. Berkeley: Univ. of California Press, 2008. P. 165–189.
- Swete 1891 — *Swete H. B.* The Septuagint: Professor Graetz's theory // *The Expository Times*. Vol. 2. No. 9. 1891. P. 209.
- Tov 1984 — *Tov E.* The Rabbinic tradition concerning the 'alterations' inserted into the Greek translation of the Torah and their relation to the original text of the Septuagint // *Journal for the Study of Judaism in the Persian, Hellenistic and Roman Period*. Vol. 15. No. 1. 1984. P. 65–89.
- Tov 1999 — *Tov E.* The Rabbinic tradition concerning the 'alterations' inserted into the Greek translation of the Torah and their relation to the original text of the Septuagint // *Tov E. The Greek and Hebrew Bible: Collected essays on the Septuagint*. Leiden: Brill, 1999. P. 1–20 (*Vetus Testamentum*, Suppl.; 72).
- Veltri 1994 — *Veltri G.* Eine Tora für den König Tolmai. Untersuchungen zum Übersetzungsverständnis in der jüdisch-hellenistischen und rabbinischen Literatur. Tübingen: Mohr Siebeck, 1994 (*Texte und Studien zum antiken Judentum*; 41).

Βασιλεύς AND ἄρχων IN THE SEPTUAGINT:
GREEK TRANSLATIONS OF THE HEBREW WORD “KING”
AND THE ATTITUDE TOWARDS KINGS IN THE EGYPTIAN DIASPORA
OF THE 3RD CENTURY

Seleznev, Mikhail G.

PhD (Candidate of Science in Philology)

Leading Researcher,

Laboratory of Oriental Studies

and Comparative Linguistics,

School of Advanced Studies in the Humanities,

The Russian Presidential Academy

of National Economy and Public Administration

Russia, 119571, Moscow, Prospect Vernadskogo, 82

Tel.: +7 (499) 956-96-47

Associate Professor,

Theological Institute of Post-Graduate and Doctoral Studies

115035, Moscow, Pyatnitskaya 4/2, building 1

Tel.: +7 (495) 721-80-32

E-mail: mgseleznev@gmail.com

Abstract. The paper deals with the choice between the Greek words βασιλεύς and ἄρχων used in the LXX translation of the Pentateuch to render the Hebrew *melek*. Having adduced the relevant passages with necessary textual comments, the author discusses the hypothesis of E. Bickerman that the choice is to be explained by self-censorship of the LXX translators, worried about the reception of the Greek Pentateuch by the Ptolemaic court and administration. The author concurs with critics of the hypothesis and suggests that the solution should be sought elsewhere, namely in the attitude of Second Temple Judaism towards the institution of monarchy in Israel. The last part of the paper deals with the similar strategy employed by the translators in the Greek Ezekiel.

Keywords: Bible, Masoretic text, Septuagint, Hellenistic Judaism, monarchy, theocracy

References

- Bickerman, E. J. (1959). The Septuagint as a translation. *Proceedings of the American Academy for Jewish Research*, 28, 1–39.
- Bickerman, E. J. (1988). *The Jews in the Greek age*. Cambridge, MA; London: Harvard Univ. Press.
- Bikerman, E. Dzh. (2000). *Evrei v epokhu ellinizma* [Trans. from Bickerman, E. J. (1988). *The Jews in the Greek age*. Cambridge, MA; London: Harvard Univ. Press]. Moscow; Jerusalem: Mosty kul'tury. (In Russian).
- Eissfeld, O. (1935). *Molk als Opferbegriff im Punischen und Hebräischen und das Ende des Gottes Moloch*. Halle (Saale): Niemeyer. (In German).
- Flashar, M. (1912). Exegetische Studien zum Septuagintapsalter. *Zeitschrift für die Alttestamentliche Wissenschaft*, 32(2), 81–116, 161–189. (In German).

- Geiger, A. (1857). *Urschrift und Übersetzungen der Bibel in ihrer Abhängigkeit von der inneren Entwicklung des Judenthums*. Breslau: Julius Hainauer. (In German).
- Graetz, H. (1890). The genesis of the so-called Septuagint, the first Greek version of the Pentateuch. *The Jewish Quarterly Review*, 3(1), 150–56.
- Graetz, H. (1891). The Septuagint: Professor Graetz's reply to Professor Swete. *The Expository Times*, 2(12), 277–278.
- Pearce, S. (2008). Translating for Ptolemy: Patriotism and politics in the Greek Pentateuch? In T. Rajak, S. Pearce, J. Aitken, J. Dines (Eds.). *Jewish perspectives on Hellenistic kingship*, 165–189. Berkeley: Univ. of California Press.
- Swete, H. B. (1891). The Septuagint: Professor Graetz's theory. *The Expository Times*, 2(9), 209.
- Tov, E. (1984). The Rabbinic tradition concerning the 'alterations' inserted into the Greek translation of the Torah and their relation to the original text of the Septuagint. *Journal for the Study of Judaism in the Persian, Hellenistic and Roman Period*, 15(1), 65–89.
- Tov, E. (1999). The Rabbinic tradition concerning the 'alterations' inserted into the Greek translation of the Torah and their relation to the original text of the Septuagint. In E. Tov. *The Greek and Hebrew Bible: Collected essays on the Septuagint*, 1–20. Leiden: Brill (Vetus Testamentum, Suppl.; 72).
- Veltri, G. (1994). *Eine Tora für den König Tolmai. Untersuchungen zum Übersetzungsverständnis in der jüdisch-hellenistischen und rabbinischen Literatur*. Tübingen: Mohr Siebeck (Texte und Studien zum antiken Judentum; 41). (In German).

To cite this article:

SELEZNEV, M. G. (2017). Βασιλεύς и ἄρχων в SEPTUAGINTE: GRECHESKIE EKVIVALENTY EVREISKOGO SLOVA “TSAR” I OTNOSHENIE K TSARSKOI VLASTI V IUDAIZME III V. DO N. E. [Βασιλεύς AND ἄρχων IN THE SEPTUAGINT: GREEK TRANSLATIONS OF THE HEBREW WORD “KING” AND THE ATTITUDE TOWARDS KINGS IN THE EGYPTIAN DIASPORA OF THE 3RD CENTURY]. *SHAGI / STEPS*, 3(4), 47–63 (IN RUSSIAN).

Received October 1, 2017